











# مَحْجَزُ اللَّهِ الْبَالِغِ

الإمام الكبير الشيخ أحمد المعروف بـ إسناده وولي الله ابن عبد الرحيم الدبليوي

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَهُ

السَّيِّدُ سَيِّدُ النَّوَى

---

الجزء الثاني

مترجم الطبع والنشر  
دار الكتب الحديثية بالقاهرة  
ومكتبة المشيبي في داو

تلفون: ٩١٤٣٣٤



## الستر

قوله صلى الله عليه وسلم : « لو يعلم المار بين يدي المصلى ، ماذا عليه لكان أن يقف أربعين (١) خيراً له من أن يمر بين يديه » ، أقول : السر في ذلك أن الصلاة من شعائر الله يجب تعظيمها ، ولما كان المنظور في الصلاة التشبه بقيام العبيد بخدمة مواليتهم ومثلهم بين أيديهم كان من تعظيمها ألا يمر المار بين يدي المصلى ، فإن المرور بين السيد وعبيده القائمين إليه سوء أدب ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أحكم إذا قام في الصلاة قائماً يتأجى ربه وإن ربه بينه وبين القبلة » الحديث (٢) .

وضم مع ذلك أن مروءة ربما يؤدي إلى تشويش قلب المصلى ، ولذلك كان له حق في درئه (٣) ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « فليقاتله (٤) » فإنه شيطان .

قوله صلى الله عليه وسلم « تقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الأسود » أقول : مفهوم هذا الحديث أن من شروط صحة الصلاة خلوص صاحبها عن المرأة والحمار والكلب ، والسر فيه أن المقصود من الصلاة هو المناجاة والمواجهة مع رب العالمين ، واختلاط النساء والتقرب منهن والصبيحة معهن مظنة الالتفات إلى ما هو ضد هذه الحالة ، والكلب شيطان لما ذكرنا لا سيما الأسود فإنه أقرب إلى فساد المزاج وداء الكلب ، والحمار أيضاً بمنزلة

(١) قال الطحاوي : المراد أربعون سنة .

(٢) وبما « فلا يبرقن أحدكم قبل قبته ولكن عن يمينه أو تحت قدمه » الحديث

(٣) أى دفعه .

(٤) أول الحديث : « إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره من الناس فأراد أحد أن يجتاز

بين يديه فليدفعه فإن أبى فليقاتله » الخ .

الشیطان لأنه كثيراً ما یسافد بین ظهرائی بنی آدم ، وینتشر ذكره ، فتكون رؤية ذلك مخلة بما هو بصده لكن لم یعمل به حفاظ الصحابة وفقهاؤهم . منهم علی . وعائشة . وابن عباس . وأبو سعید . وغيرهم رضی الله عنهم - ورواه منسوخا - وإن كان فی استدلالهم علی النسخ كلام ، وهذا أحد المواضع التي اختلف فیها طریقا التلقي من النبی صلی الله علیه وسلم :

وقوله صلی الله علیه وسلم . « إذا وضع أحدكم بین یدیه مثل مؤخرة (١) الرجل فلیصل ، ولا یبال بمن وراء ذلك » أقول : لما كان فی ترك المرور حرج ظاهر أمر بنصب السترة لتمييز ساحة الصلاة بادی الرأي ، فیلحق بالمروء من بعد (٢) .

---

(١) يضم ميم ، وسكون همزة . وكسر خاء معجمة لغة فی آخره الرجل . وهي التي یسند إليها الراكب .  
(٢) أي المروء وراء الساحة یعد كالمرور من بیعد فی الصحراء .

## الامور التي لا بد منها في الصلاة

اعلم أن أصل الصلاة ثلاثة أشياء : أن يخضع لله تعالى بقلبه ، ويذكر الله بلسانه ، ويعظمه غاية التعظيم بحسده ، فهذه الثلاثة أجمع الأهم على أنها من الصلاة ، وإن اختلفوا فيما سوى ذلك ، وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم عند الأعذار في غير هذه الثلاثة ، ولم يرخس فيها ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الوتر : « إن لم تستطع فأوم إيماء » .

وأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يشرع لهم في الصلاة حدين حداً لا يخرج من العبد بأقل منه . وحداً هو الأتم الأكل المستوفى لفائدة الصلاة ، والحد الأول يشتمل على ما يجب لإعادة الصلاة بتركه ، وما يحصل فيها نقص بتركه ، ولا يجب الإعادة ، وما يلام على تركه أشد الملامة من غير جرم بالنقص ، والفرق بين هذه المراتب الثلاث صعب جداً ، وليس فيه نص صريح ، ولا إجماع إلا في شيء يسير ، ولذلك قوى الخلاف بين الفقهاء في ذلك ، والأصل فيه حديث الرجل المسيء في صلاته حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرجع فصل فإنك لم تصل - مرتين . أو ثلاثاً ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم - إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ، ثم استقبل القبلة فكبر ، ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ، ثم ارفع رأسك حتى تستوي قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ، ثم اقل ذلك في صلاتك كلها ، وفي رواية الترمذى « فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وإن انتقصت منها انتقصت من صلاتك ، قال : كان هذا (١) أهون عليهم من الأولى أنه من انتقص

(١) أي الرواية الثانية .

من ذلك شيئاً انتقص من صلاته ، ولم تذهب كلها ، وما ذكره (١) النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الركنية كقوله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع والسجود » وما سمى الشارع الصلاة به فإنه تنبيه بليغ على كونه ركناً في الصلاة كقوله صلى الله عليه وسلم : « من قام رمضان (٢) ، ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « فليركع ركعتين (٣) » ، وقوله تعالى :

(وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّائِعِينَ) (٤)

وقوله تعالى :

(وَأَذْبَارَ الشُّجُودِ) (٥)

وقوله تعالى :

(وَقُرْآنَ الْفَجْرِ) (٦)

وقوله تعالى :

(وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) (٧)

وما ذكره بما يشعر بأنه لا بد منه كقوله صلى الله عليه وسلم : « تحريمها (٨) التكبير وتحليلها التسليم » وقوله صلى الله عليه وسلم : « في كل ركعتين التحية (٩) » ، وقوله صلى الله عليه وسلم في التشهد : « إذا فعلت ذلك تمت

(١) عطف على ما يجب لعادة الصلاة بركعة .

(٢) تمامه (لهيئاً واحتياجاً) غفر له ما تقدم من ذنبه .

(٣) كما في حديث « أن هذا الدهر جهد وثقل فإذا أوتر أحدكم فليركع ركعتين » الخ

(٤) سورة البقرة آية ٤٣ (٥) سورة ق آية ٤٠

(٦) سورة الأسراء آية ٧٨ (٧) سورة البقرة آية ٢٣٨

(٨) أى الصلاة (٩) أى التشهد

صلاته ، ونحو ذلك ، وما لم يختلف فيه المسلمون أنه لابد منه في الصلاة ،  
وتوارثوه فيما بينهم ، وتلاوموا على تركه .

وبالجملة فالصلاة على ما تواتر عنه صلى الله عليه وسلم وتوارثه الأمة  
أن يتطهر ، ويستتر عورته ، ويقوم ، ويستقبل القبلة بوجهه ، ويتوجه إلى  
الله بقلبه ، ويخلص له العمل ، ويقول . الله أكبر بلسانه ، ويقرأ فاتحة  
الكتاب ، ويضمّ معها إلا في ثالثة الفرض ورباعته — سورة من القرآن ،  
ثم يركع ، وينحني بحيث يقدر على أن يمسح ركبتيه بمرموس أصابعه حتى  
يطمن رأياً ، ثم يرفع رأسه حتى يطمئن قائماً ، ثم يسجد على الأرباع (١)  
السبعة اليدين . والركبتين . والوجه ، ثم يرفع رأسه حتى يستوى  
جالساً ، ثم يسجد ثانياً كذلك ، فهذه ركعة ثم يقعد على رأس كل ركعتين ،  
ويتشهد فإن كان آخر صلاته صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، ودعا أحب  
الدعاء إليه ، وسلم على من يليه من الملائكة والمسلمين ، فهذه صلاة النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يثبت أنه ترك شيئاً من ذلك قط عمداً من غير عذر  
في فريضة ، وصلاة الصلابة . والتابعين . ومن بعدهم من أئمة المسلمين ، وهي  
التي توارثوا أنها مسمى الصلاة ، وهي من ضروريات الملة ، نعم اختلف  
الفقهاء في أحرف منها هل هي أركان الصلاة لا يعتد بها بدونها . أو واجباتها  
التي تنقص بتركها ، أو أبعاض يلام على تركها وتجهير بسجدة السهو .

والأصل في ذلك أن خضوع القلب لله وتوجه اليه تعظيماً ورجبة  
ورغبة — أمر خفي لا بد له من ضبط ، فغضبطه النبي صلى الله عليه وسلم  
بشيئين : أن يستقبل القبلة بوجهه ويدنه . وأن يقول بلسانه : الله أكبر ،  
وذلك لأن من جلة الإنسان أنه إذا استقر في قلبه شيء جرى حسب ذلك  
الأركان (٢) واللسان ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن في جسد

ابن آدم مضغة ، الحديث (١) ففعل اللسان والأركان أقرب مظنة وخليفة لفعل القلب ، ولا يصلح للضبط إلا ما يكون كذلك .

ولما كان الحق متعالياً عن الجهة — نصب التوجه إلى بيته ، وأعظم شعائره مقام التوجه إليه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « مقبلاً إلى الله بوجهه وقلبه » .

ولما كان التكبير أضح عبارة عن انقياد القلب للتعظيم لم يكن لفظ أحق أن ينصب مقام توجه القلب منه .

وفى وجوه أخرى : منها أن استقبال القبلة واجب من جهة تعظيم بيت الله وقت الصلاة ، ليكمل كل واحد بالآخر .

ومنها أنه أشهر علامات الملة الخفيفة التي يتميز بها الناس عن غيرها ، فلا بد من أن ينصب مثله علامة للدخول في الاسلام ، فوقت بأعظم الطاعات وأشهرها ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « من صلى صلاتنا ، واستقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله » .

ومنها أن القيام لا يكون تعظيماً إلا إذا كان مع استقبال .

ومنها أنه لا بد لكل حالة تبين سائر الحالات في الأحكام من ابتداء وانتهاء ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « تحرهما التكبير وتحليلها التسليم » .

أما التعظيم بحسده فالأصل فيه ثلاث حالات : القيام بين يديه ، والركوع ، والسجود ، وأحسن التعظيم ما جمع بين الثلاث ، وكان التدرج من الأدنى إلى الأعلى أنفع في تنبيه النفس للخضوع من غيره ، وكان السجود



أعظم التعظيم يظن أنه المقصود بالذات ، وأن الباقي طريق إليه ، فوجب أن يؤدي حق هذا الشبه وذلك بتكراره .

وأما ذكر الله فلا بد من توقيته أيضاً ، فإن التوقيت أجمع لشمهم . وأطوع لقلوبهم . وأبعد من أن يذهب كل أحد إلى ما يقتضيه رأيه حسناً كان أو قبيحاً ، وإنما نقوض اليهم الأدعية النافلة التي يخاطب بمثلها السائقون على أنها أيضاً لم يتركها النبي صلى الله عليه وسلم بتغير توقيت ولو استجابا .

وإذا تعين التوقيت فلا أحق من الفاعلة لأنها دعاء جامع أنزله الله تعالى على ألسنة عباده ، يعلمهم كيف يحمدون الله ، ويثنون عليه ، ويقرون له بتوحيد العبادة والاستعانة ، وكيف يسألونه الطريقة الجامعة لأنواع الخير ، ويتعذرون به من طريقة المغضوب عليهم والضالين ، وأحسن الدعاء أجمعه .

ولما كان تعظيم القرآن وتلاوته واجباً في الملة ، ولا شيء من التعظيم مثل أن ينوه به في أعظم أركان الإسلام وأم القربات وأشهر شعائر الدين ، وكانت تلاوته قرينة كاملة تكمل الصلاة وتنمها — شرع لهم قراءة سورة من القرآن لأن السورة كلام تام تحدى (١) النبي صلى الله عليه وسلم بيلافته المنكرين للنبوة ، ولأنها منفردة بمبدئها ومنهاها ، ولكل واحد منها أسلوب أنيق ، وإذا قد ورد من الشارح قراءة بعض السورة في بعض الأحيان جعلوا في معناها ثلاث آيات قصار أو آية طويلة .

ولما كان القيام لا تستوى أفراد ، فمنهم من يقوم مطرقاً ، ومنهم من يقوم منحنيّاً ، ويعد جميع ذلك من القيام — مست الحاجة إلى تمييز الانحناء المقصود عما يسمى قياماً ، فضبط بالركوع ، وهو الانحناء المفرط الذي تصل به رموس الأصابع إلى الركبتين .

ولما لم يكن الركوع ، ولا السجود تعظيماً إلا بأن يلبث على تلك الهيئة زماناً ، ويخضع لرب العالمين ، ويستشعر التعظيم قلبه في تلك الحالة - جعل ذلك ركناً لازماً .

ولما كان السجود والاستلقاء على البطن وسائر الهيات القريبة منه - مشتركة في وضع الرأس على الأرض والأول تعظيم دون الباقي مست الحاجة إلى أن يضبط الفارق بينهما ، فقال : « أمرت أن أجد على مسبعة آراب (١) ، الحديث

ولما كان كل من يهوى إلى السجود لابد له من الانحناء حتى يصل إليه . وليس ذلك ركوعاً بل هو طريق إلى السجدة - مست الحاجة إلى التفرقة بين الركوع والسجود بفعل أجني يتميز به كل من الآخر ، ليكون كل واحد طاعة مستقلة يقصدها مستأنفاً ، فتنبه النفس لثمرة كل واحد بانفرادها - وهو القومة - .

ولما كان السجدة لا تصيران اثنين إلا بتخلل فعل أجني شرعت الجلسة بينهما .

ولما كانت القومة والسجدة بدون الطمأنينة طيشاً ولعباً منافياً للطاعة أمر بالطمأنينة فيهما .

ولما كان الخروج من الصلاة بنقض الطهارة أو غير ذلك من موانع الصلاة ومفسداتها - قبيحاً مستنكراً منافياً للتعظيم ، ولا بد من فعل ننتهي به الصلاة ويباح به ما حرم في الصلاة ولو لم يضبط لذهب كل واحد إلى هواه - وجب ألا يكون الخروج إلا بكلام هو أحسن كلام الناس أعنى السلام ، وأن يوجب ذلك ، وهو قوله ﷺ : « تحليها التسليم » .

---

(١) في رواية الصحيحين - سبعة أعظم - وتامه « على الجبهة واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكلف الثياب والشر »

وكان الصحابة استجبوا أن يقدموا على السلام قورهم : السلام على الله قبل عباده ، السلام على جبرائيل السلام على فلان ، فقير رسول الله ﷺ ذلك بالتحيات ، وبين سبب التغير حيث قال : « لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام » يعنى أن الدعاء بالسلامة إنما يناسب من لا تكون السلامة من العدم ولو احقه ذاتياً له ، ثم اختار بعده السلام على النبي تنويعاً بذكره وإثباتاً للإقرار برسائله وأداء لبعض حقوقه ، ثم عمم بقوله : « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » ، قال : فإذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض ، ثم أمر بالتشهد لأنه أعظم الأذكار قال : (١) « ثم لينخير من الدعاء أعجبه إليه » وذلك لأن وقت الفراغ من الصلاة وقت الدعاء لأنه تغشى بناشية عظيمة من الرحمة وحينئذ يستجاب الدعاء .

ومن أدب الدعاء تقديم الثناء على الله والتوسل بنبي الله ، ليستجاب (٢) ، ثم تقرر الأمر على ذلك ، وجعل التشهد ركناً لأنه لولا هذه الأمور لكان الفراغ من الصلاة مثل فراغ المعرض أو النادم ، وهناك وجوه كثيرة بعضها خفي المأخذ وبعضها ظاهر لم نذكرها اكتفاء بما ذكرنا .

وبالجملة من تأمل فيما ذكرنا وفي القواعد التي أسلفناها علم قطعاً أن الصلاة بهذه الكيفية هي التي ينبغي أن تكون ، وأنها لا يتصور العقل أحسن منها ولا أكل ، وأنها هي الغنيمة الكبرى للبعث .

ولما كان القليل من الصلاة لا يفيد فائدة معتداً بها ، والكثير جداً يعسر إقامته اقتضت حكمة الله ألا يشرع لهم أقل من ركعتين ، فالركعتان أقل الصلاة ، ولذلك قال : (٣) « في كل ركعتين التحية » .

وهنا سر دقيق ، وهو أن سنة الله تعالى في خلق الأفراد والأشخاص

(١) أي النبي صلى الله عليه وسلم

(٢) بالصلاة والسلام عليه

(٣) أي النبي صلى الله عليه وسلم

من الحيوان والنبات أن يكون هناك شقان يضم كل واحد بالآخر، ويجعلان شيئاً واحداً، وهو قوله تعالى :

(وَالشَّفَعِ وَالْوَسْرِ)<sup>(١)</sup>

أما الحيوان فشقاه معلومان، وربما تعرض الالة شقاً دون شق كالغالب، أما النبات فالنواة والحبة فيهما شقان، وإذا نبتت الحامة فإنما نبتت ورقتان كل ورقة ميراث أحد شقي النواة والحبة، ثم يتحقق النمو على ذلك النمط، فانتقلت هذه السنة من باب الخلق إلى باب التشريع في حظيرة القدس لأن التدبير فرع الخلق، وانعكس من هناك في قلب النبي ﷺ.

فأصل الصلاة هو ركعة واحدة، ولم يشرع أقل من ركعتين في عامة الصلاة، وضمت كل واحدة بالأخرى وصارتا شيئاً واحداً، قالت عائشة رضي الله عنها: « فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر، فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر، وفي رواية — إلا المغرب فإنها كانت ثلاثاً — .

أقول: الأصل في عدد الركعات أن الواجب الذي لا يسقط بحال إنما هو إحدى عشرة ركعة، وذلك لأنه اقتضت حكمة الله ألا يشرع في اليوم واليلة إلا عدداً مباركاً متوسطاً لا يكون كثيراً جداً، فيعسر إقامته على المكلفين جميعاً، ولا قليلاً جداً، فلا يفيد لهم ما أريد من الصلاة، وقد علمت فيما سبق أن الأحد عشر من بين الأعداد أشبهها بالوتر الحقيقي، ثم لما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم واستقر الإسلام، وكثر أهله، وتوفرت الرغبات في الطاعة زيدت ست ركعات، وأبقيت صلاة السفر على النمط الأول، وذلك لأن الزيادة لا ينبغي أن تصل إلى مثل الشيء أو أكثره،

وكان المناسب أن يجعل نصف الأصل لكن ليس لأحد عشر نصف بنير كسر ، فبدا عددان خمسة وستة ، وبالخسة يصير عدد الركعات شفعاً (١) غير وتر ، فتمت الستة ، وأما توزيع الركعات على الأعداد فبنى على آثار الأنبياء السابقين على ما يذكر في الأخبار ، وأيضاً فالمغرب آخر الصلاة من وجه لأن العرب يعدون الليالي قبل الأيام ، فناسب أن يكون الواحد الوتر للركعات فيها ووقتها ضيق فلا تناسب زيادة ما زيد فيها آخرأ ، ووقت الفجر وقت نوم وكسل فلم يزد في عدد الركعات ، وزاد فيها استحباب طول القراءة لمن أطاقه ، وهو قوله تعالى :

(وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) (٢)  
واقه أعلم .

---

(١) أى إذا زيدت خمسة على أحد عشر يصير العدد ستة عشر ، وهو شفع  
(٢) أى صلاة الفجر يفهمها ملائكة الليل والنهار سورة الأسراء آية ٧٨

## اذكار الصلاة وهيأتها المندوب إليها

اعلم أن الحد الأول الذى يستوفى فائدة الصلاة كاملة زائد على الحد الذى لا بد منه بوجوبين : بالكيف والكم .

أما الكيف فأعنى به الأذكار ، وهيأت ، ومؤاخذة الإنسان نفسه بأن يصلى لله كأنه يراه ، ولا يتحدث فيها نفسه ، وأن يحترز من هيأت مكروهة ونحو ذلك .

وأما الكم فصلوات يتنفلون بها ، وسيأتيك ذكر النوافل من بعد إن شاء الله تعالى .

والأصل فى الأذكار حديث على رضى الله عنه فى الجملة . وأبى هريرة . وعائشة . وجبير بن مطعم . وابن عمر . وغيرهم رضى الله عنهم فى الاستفتاح ، وحديث عائشة . وابن مسعود . وأبى هريرة . وثوبان . وكعب بن عجرة رضى الله عنهم فى سائر المواضع وغير هؤلاء ما ذكره تفصيلا .

والأصل فى الهيأت حديث أبى حميد الساعدى الذى حدثه فى عشرة من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ، فسلوا له ، وحديث عائشة . ووائل بن حجر رضى الله عنهما فى الجملة ، وحديث ابن عمر رضى الله عنه فى رفع اليدين ، وغير هؤلاء مما سذكره ،

وهيأت المندوبة ترجع إلى معان :

منها تحقيق الخضوع ، وضم الأطراف ، والتنبيه للنفس على مثل الحالة التى تعترى السوق عند مناجاة الملوك من الهيبة والدهش ، كصف القدمين . ووضع اليمنى على اليسرى . وقصر النظر . وترك الالتفات .

ومنها محاكاة ذكر الله ، وإيثاره على من سواه بأصابعه ويده حذو

ما يعقله بجنانه ، ويقول بلسانه ، كرفع اليدين ، والإشارة بالمسبحة ، ليكون بعض الأمر معاضداً لبعض .

ومنها اختيار هيات الوقار ومحاسن العادات ، والاحترار عن الطيش والهيآت التي يذمها أهل الرأي ، وينسبونها إلى غير ذوى العقول ، كنقر الديك (١) ، وإلقاء الكلب ، واحتفاز الثعلب ، وبروك البعير ، واقتراش السبع ، والتي تكون للتجويرين وأهل البلاء كالاختصار (٢) .

ومنها أن تكون الطاعة بطمأنينة وسكون ، وعلى رسل (٣) بجلسة الاستراحة . ونصب النبي واقتراش اليسرى في القعدة الأولى لأنه أيسر لقيامه ، والقعود على الورك في الثانية لأنه أكثر راحة .

وأما الأذكار فترجع إلى معان : منها إيقاظ النفس لتنبه للنضوع الذي وضع له الفعل كأذكار الركوع والسجود .

ومنها الجهر بذكر الله ، ليكون تليماً للقوم بانتقال الامام من ركن إلى ركن كالتكبيرات عند كل خفض ورفع .

ومنها الاتخلو حالة في الصلاة من ذكر كالتكبيرات وكأذكار القومة والجلسة . فإذا كبر رفع يديه إيذاناً بأنه أعرض عما سوى الله تعالى ، ودخل في حيز المناجاة ، ويرفع إلى أذنيه أو منكبيه ، وكل ذلك سنة ، ووضع يده اليمنى على اليسرى وصف القدمين وقصر النظر على محل السجدة تعظيماً وجمعاً لأطراف البدن حذو جمع الخطاير ، ودعا دعاء الاستفتاح تمهيداً لمحضور القلب وإزعاجاً للخطاير إلى المناجاة .

---

(١) نقر الديك : كناية عن تخفيف السجدة ، والأعواء : أن يضع اليدين على الأرض وينصب ركبتيه ، والاحتفاز : الانضمام . والاجتماع في السجود ، والبروك أن يضع ركبتيه قبل يديه وهو منهي عنه لحديث أبي هريرة عند مالك ، وعند أحمد في رواية لكن عند جمهور الأئمة عليه السلام عملاً بحديث وائل بن حجر ، وهذا الحديث أثبت من حديث أبي هريرة فهذا الفصل ليس كما زعم المصنف بل هو سنة مأخوذة مرجوة الثواب

(٢) أى وفق

(٣) وضع اليد على الحاصرة

وقد صح في ذلك صيغ ، منها اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم تقني من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد .

أقول الغسل بالثلج والبرد كناية عن تكفير الخطايا مع إيجاد الطمأنينة وسكون القلب ، والعرب تقول : برد قلبه أى سكن واطمأن ، وأناه الثلج أى اليقين .

ومنها ( وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

(إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ )<sup>(١)</sup>  
وفي رواية - وأنا من المسلمين .

ومنها سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك الله أكبر كبيراً ثلاثاً . وسبحان الله بكرة وأصيلاً ثلاثاً ، ثم يتعوذ لقوله تعالى :

( فَأَذًا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ )<sup>(٢)</sup>  
أقول : السر في ذلك أن من أعظم ضرر الشيطان أن يوسوس له في تأويل كتاب الله ما ليس بمرضى ، أو يصد عنه التدبر .  
وفي التعوذ صيغ : منها أعوذ بالله من الشيطان الرجيم .  
ومنها أستعين بالله من الشيطان الرجيم .

(١) سورة الأنعام آية ٧٩ ، ١٦١

(٢) سورة النحل آية ٩٨



ومنها أَعُوذُ بالله من الشيطان من فتنه (١) ونفته وهمره .

ثم يسلم سراً لما شرع الله لنا من تقديم التبرك باسم الله على القراءة ولأن فيه احتياطاً إذ قد اختلفت الرواية هل هي آية من الفاتحة أم لا ؟ وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يفتح الصلاة أى القراءة بالحمد لله رب العالمين ، ولا يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم .  
أقول : ولا يبعد أن يكون جهرها في بعض الأحيان ليعلمهم الصلاة .

والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يخص بتعليم هذه الأذكار الخواص من أصحابه ، ولا يجعلها بحيث يؤاخذ بها العامة ويلاومون على تركها ، وهذا تأويل ما قاله مالك - رحمه الله تعالى - عندى ، وهو مفهوم قول أبي هريرة رضى الله عنه : كان النبي صلى الله عليه وسلم يسكت بين التكبير وبين القراءة إسكاته ، فقلت : بأبى وأمى إسكاتك بين التكبير والقراءة ، ما تقول فيه ؟

ثم يرتل سورة الفاتحة وسورة من القرآن ترتيلاً يمد الحروف ويقف على زؤوس الآي (٢) يخافت في الظهر والعصر ويجهر بالإمام في الفجر . وأولي المغرب والمشاء ، وإن كان مأموماً وجب عليه الانصات والاستماع فإن جهر الإمام لم يقرأ إلا عند الإسكاته ، وإن خافت فله الخيرة ، فإن قرأ فليقرأ الفاتحة قراءة لا يشوش على الإمام ، وهذا أولى الأقوال عندى ، وبه يجمع بين أحاديث الباب ، والسر فيه ما نص عليه من أن القراءة مع الإمام تشوش عليه وتغوت التدبر وتخالف تعظيم القرآن ، ولم يعزم (٣) عليهم أن يقرءوا سراً لأن العامة متى أردوا أن يصححوا الحروف بأجمعهم كانت لهم لجة (٤) مشوشة ، فسجل في النهى عن التشويش ، ولم يعزم عليهم ما يؤدى إلى المنهى ، وأبقى خيرة لمن استطاع ، وذلك غاية الرحمة بالأامة .

(١) المراد بنفته الكبر المؤدى إلى التكبر . والتفت البحر . والهنز الوسواس ، وقال عمر رضى الله عنه : فتنه الكبر وقتته الشعر . وعمره الموتة ، وهي فرع من الجنون (٢) جمع آية (٣) أى الفارع (٤) بالتصريك - صوت

والسرفى مخافة الظهر والعصر أن النهار مظنة الصخب والغط في الأسواق والدور ، وأما غيرهما فوقت هدير الأصوات والجهر أقرب إلى تذكر القوم واتعاطيهم .

قوله صلى الله عليه وسلم . « إذا أمن الإمام ، فأمنوا ، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه » .

أقول : الملائكة يحضرون الذكر رغبة منهم فيه ، ويؤمنون على أديعتهم لأجل ما يترشح عليهم من الملائكة الأعلى ، وفيه إظهار للناسى بالإمام وإقامة لسنة الاقتداء .

ورويت إسكاتان : إسكاته بين التكبير والقراءة ليعتبر القوم بأجمعهم فيما بين ذلك ، فيقبلوا على استماع القراءة بوعزة ، وإسكاته بين قراءة الفاتحة والسورة ، قيل : ليتيسر لهم القراءة من غير تشويش وترك إنصات .

أقول : الحديث الذى رواه أصحاب السنن ليس بصريح فى الإسكاته التى يفعلها الإمام لقراءة المأمومين ، فإن الظاهر أنها للتلفظ بآمين عند من يسربها ، أو سكتة (١) لطيفة تميز بين الفاتحة وآمين لئلا يشبه غير القرآن بالقرآن عند من يجهربها أو سكتة لطيفة ليرد إلى القارىء نفسه وعلى النزول فاستغراب القرن الأول إياها يدل على أنها ليست سنة مستقرة ولا مما عمل به الجمهور والله اعلم .

ويقرأ فى الفجر ستين آية إلى مائة تداركاً لقلة ركعاته بطول قراءته ، ولأن رين الأشغال المعاشية لم يستحكم بعد ، فيغتنم الفرصة لتدبر القرآن . وفى العشاء :

(سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (٢)

(وَاللَّيْلِ إِذَا يَنشَقُّ<sup>(١)</sup>)

ومثلها ، وقصة معاذ — وما كره النبي صلى الله عليه وسلم من تنقيح القوم — مشهورة<sup>(٢)</sup> .

وحمل الظاهر على الفجر ، والمصر على العشاء في بعض الروايات ، والظاهر على العشاء والمصر على المغرب في بعضها .

وفي المغرب بقصر المفصل لضيق الوقت ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطول ، ويخفف على ما يرى من المصلحة الخاصة بالوقت ، وإنما أمر الناس بالتخفيف فإن فهم الضعيف . وفهم السقيم . وفهم ذا الحاجة . وقد اختار رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض السور في بعض الصلوات لفوائدها من غير حتم ، ولا طلب مؤكد ؛ فمن أتبع فقد أحسن ، ومن لا فلا حرج . كما اختار في الأضحية . والفطر ( ق ) و ( اقرب ) لبدع أسلوبهما وجمعهما لعامة مقاصد القرآن في اختصار ، وإلى ذلك حاجة عند اجتماع الناس ، أو ( سبح اسم ) و ( هل أتاك ) للتخفيف وأسلوبهما البديع .

وفي الجمعة ، سورة - الجمعة والمناقين - للناسبة والتحذير ، فإن الجمعة تجمع من المنافقين وأشباههم من لا يجمعه غير الجمعة .

وفي الفجر يوم الجمعة ( ألم تنزيل ) و ( هل أتى ) تذكيرا للساعة وما فيها والجمعة تكون البهائم فيها مسبحة<sup>(٣)</sup> أن تكون الساعة فكذلك ينبغي لبني آدم أن يكونوا فروعين بها .

وإذا مر القارئ على ( سبح اسم ربك الأعلى )<sup>(٤)</sup> قال : سبحان ربى الأعلى ومن قرأ ( أليس الله بأحكم الحاكمين )<sup>(٥)</sup> فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، ومن قرأ ( أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى )<sup>(٦)</sup> فليقل بلى ، ومن قرأ ( فبأى حديث بعده يؤمنون )<sup>(٧)</sup> فليقل : آمنا بالله ، ولا يخفى ما فيه من الأدب

(١) سورة البقرة آية ١  
(٢) لما روى عنه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة « ما من دابة إلا هي مسبحة أو تسكون الساعة » أى مصيبة مستتمة ، وروى بإسناد أيضا

(٣) سورة التين آية ٨

(٤) سورة الأهل آية ١

(٥) سورة المراتل آية ٥٠

(٦) سورة القيامة آية ٤٠

(٧) سورة البقرة آية ٢٨ — حجة الله البالغة ( م )

والمسارعة إلى الخير ، فإذا أراد أن يركع رفع يديه حذو منكبيه أو أذنيه ، وكذلك إذا رفع رأسه من الركوع ولا يفعل ذلك في السجود .

أقول : السر في ذلك أن رفع اليدين فعل تعظيمي ينبه النفس على ترك الاشغال المنافية للصلاة والدخول في حيز المناجاة ، فشرع ابتداء كل فعل من التعظيمات الثلاث به ، لتنبه النفس لثمرة ذلك الفعل مستأنفاً ، وهو من الهيات فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة ، وتركه مرة ، والكل سنة ، وأخذ بكل واحد جماعة من الصحابة والتابعين . ومن بعدهم ، وهذا أحد المواضع التي اختلف فيها الفريقان أهل المدينة والكوفة ، ولكل واحد أصل أصيل ، والحق عندي في مثل ذلك أن الكل سنة ونظيره الوتر بركعة واحدة أو بثلاث والذي يرفع أحب إلى من لا يرفع ، فإن أحاديث الرفع أكثر وأثبت غير أنه لا ينبغي لأسان في مثل هذه الصور أن يثير على نفسه فتنة عوام بلده ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لولا حدثان (١) قومك بالكفر لنقضت الكعبة » ، ولا يبعد أن يكون ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ظن أن السببة المتقررة آخرها هو تركه . لما تلقن من أن مبنى الصلاة على سكون الأطراف ولم يظهر له أن الرفع فعل تعظيمي ، ولذلك ابتدأه في الصلاة ، أو لما تلقن من أنه فعل ينهي عن الترك ، فلا يناسب كونه في أثناء الصلاة ، ولم يظهر له أن تجديد التنبه لترك ما سوى الله عند كل فعل أصل من الصلاة مطلوب و الله أعلم .

قوله : « لا يفعل ذلك (٢) في السجود » ، أقول . القومة شرعت فارقة بين الركوع والسجود ، فالرفع معها رفع للسجود فلا معنى للتكرار ، ويكبر في كل خفض ورفع للتنبه المذكور وليسجم الجماعة فينتهوا للانتقال .

ومن هيات الركوع أن يضع راحتيه على ركبتيه ، ويجعل أصابعه أسفل

(١) الحديثان بالكسر مصدر حدث يعني ضد القدم ، والحطاب لما فيه روى الله عنها والمراد لولا قرب عهدهم بالكفر والخروج منه إلى الاسلام لهدمت الكعبة وبنيها على أساس إبراهيم فلو هدمت الآن ربنا تقروا من الدين (٢) أى الرفع

من ذلك كالفابض ، ويحافى برقيقه ، ويمتدل ، فلا يصبي رأسه ، ولا يفتح .  
ومن أذكاره : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي » ، وفيه  
العمل بقوله تعالى :

( قَسِمِ بِمُحَمَّدٍ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ )<sup>(١)</sup>

ومنها « سبح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح ، ومنها « سبحان ربى  
العظيم » ثلاثاً ، ومنها « اللهم لك ركعت ، وبك آمنت ولك أسلمت ، خشع  
لك سمعى وبصرى وعنى وعظمى وعصى » .  
ومن هيات القومة أن يستوى قائماً حتى يعود كل قمار مكانه ، وأن  
يرفع يديه .

ومن أذكارها : « سمع الله لمن حمده » ، ومنها « اللهم ربنا لك الحمد حمداً  
كثيراً طيباً مباركاً فيه » وجاءت زيادة « ملء السموات وملء الأرض  
سومة » ما شئت من شيء بعد » ، وزاد في رواية : أهل الثناء والمجد أحقُّ  
ما قال العبد ، وكلُّنا لك عبد ، اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ،  
ولا ينفع ذا الجند منك الجد »<sup>(٢)</sup> ، ومنها « اللهم طهرنى بالثلج والبرد »<sup>(٣)</sup> ،  
« والماء البارد » ، اللهم طهرنى من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض  
من الدنس » .

واختلفت الأحاديث . ومذاهب الصحابة . والتابعين في قنوت الصبح ،  
وعندى أن القنوت وتركه سيان ، ومن لم يقنّت إلا عند حادثة عظيمة ، أو  
كلمات يسيرة إخفاة قبل الركوع أحب إلى ، لأن الأحاديث شاهدة على أن  
الدعاء على رِعل وذِكْران<sup>(٤)</sup> كان أولاً ثم ترك ، وهذا وإن لم يدل على

(١) سورة النصر آية ٢

(٢) أى لا ينفع صاحب النسي منك غناه بل ينفعه العمل بطاعتك

(٣) الثلج والبرد والبرد مبرودان وخسا لأنهما على خلقتهما لم يتصلا ولم تملهما الأيدي ولم

تخففها الأرجل (٤) قيسان من بنى سليم

نسخ مطلق القنوت ، لكنها تؤمى إلى أن القنوت ليس سنة مستقرة ، أو نقول : ليس وظيفة راتبة ، وهو قول الصحابي : أى بنى محدث (١) . يعنى المواظبة عليه ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه إذا نابههم أمر دعوا للمسلمين وعلى الكافرين بعد الركوع أو قبله ، ولم يتركوه بمعنى عدم القول عند النائبة .

ومن هيات السجود أن يضع ركبتيه قبل يديه ، ولا يبسط ذراعيه . انبساط الكلب ، ويحافى يديه حتى يبدو بياض لبطيه ، ويستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة .

ومن أذكاره : « سبحان ربى الأعلى ثلاثا » ومنها « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفرلى ، ومنها : « اللهم لك سمحت وبك آمنت ولك أسلمت ، سبح وجهى الذى خلقه ، وصوره ، وشق سمعه وبصره ، فتبارك الله أحسن الخالقين » ، ومنها : « سبوح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح » ، ومنها : اللهم اغفرلى ذنبى كله دقه وجله وأوله وآخره وعلانيته وسره (٢) . ومنها : « اللهم إنى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » .

وإنما قال صلى الله عليه وسلم : « فأعنى على نفسك بكثرة السجود » (٣) . لأن السجود غاية التعظيم ، فهو معراج المؤمن ، ووقت خلوص ملكيته من أسر البهيمية ، ومن مكن من نفسه للغاشية الالهية فقد أعان مفيض الخير . قوله صلى الله عليه وسلم : « أمتى يوم القيامة غر (٤) من السجود . محجلون من الوضوء » .

(١) قاله والده أبى مالك الأشجى له لما سأله عن القنوت

(٢) أى عند غير الله تعالى

(٣) قاله صلى الله عليه وسلم لربيعة بن كعب لما سأله مرافقته فى الجنة ، والراد أقدرنى على مساومتك وإصلاح نفسك بكثرة الصلاة التى هى سبب القرب والبروج إلى مقام الزائق

(٤) أى يضل الوجه ومنهوها : ومحجلون أى يضل الأيدي والأقدام

أقول عالم المثال مبناه على مناسبة الأرواح بالأشباح كما ظهر منع الصائمين عن الأكل والجماع بالتحتم على الأفواه والفروج .

ومن هيات ما بين السجدين أن يجلس على رجله اليسرى ، وينصب اليمنى ، ويضع راحته على ركبته .

ومن أذكاره : « اللهم اغفر لي ، وارحمني ، واهدني ، وعافني ، وارزقني . »

ومن هيات القعدة أن يجلس على رجله اليسرى ، وينصب اليمنى ، وروى في الأخيرة قدم رجله اليسرى ، ونصب الأخرى ، وقعد على مقعدته ، وأن يضع يديه على ركبتيه ، وورد يلطم كفه اليسرى وركبته ، وأن يعقد ثلاثاً وخمسين (١) وأشار بالسبابة ، وروى قبض ثنتين (٢) ، وحلق حلقة (٣) ، والسرة في رفع الإصبع الإشارة إلى التوحيد ، ليتعاضد القول والفعل ، ويصير المعنى متمثلاً متصوراً ، ومن قال : إن مذهب أبي حنيفة رحمه الله ترك الإشارة بالمسيحة فقد أخطأ ، ولا يعضده رواية ولا دراية قاله ابن الهمام ، نعم لم يذكره محمد رحمه الله في الأصل ، وذكره في الموطأ ، ووجدت بعضهم لا يميز بين قولنا ليست الإشارة في ظاهر المذهب ، وقولنا ظاهر المذهب أنها ليست ، ومفاسد الجهل والتعصب أكثر من أن تحصى .

وجاء في التشهد صيغ : أحمها تشهد ابن مسعود (٤) رضي الله عنه ، ثم تشهد ابن عباس . وعمر رضي الله عنهما ؛ وهي كأحرف القرآن كلها شاف كاف ، وأصح صيغ الصلاة « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد . »

(١) هو أن يعقد المختصر والبصر والوسطى ورسد المسيحة ويضم الإبهام لك أصل المسيحة (٢) المختصر والبصر (٣) بالوسطى والإبهام .

(٤) كما يقرأ الأحناف في صلاتهم ، وتشهد ابن عباس رواه مسلم هكذا : الصلوات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله .

واللهم صلى على محمد وأزواجه وذريته ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد . .

وقد ورد في صبح الدعاء في التشهد : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من شر المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، وورد « اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كبيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني . إنك أنت الغفور الرحيم ، وورد « اللهم اغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت ، وما أعلنت ، وما أسرفت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم ، وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت .

ومن أذكرك ما بعد الصلاة استغفر الله ثلاثاً ، واللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجند منك الجند ، لا إله إلا الله ، ولا نعبد إلا إياه ، وله النعمة ، وله الفضل ، وله البناء الحسن ، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ، اللهم إني أعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر ، وثلاث وثلاثون تسبيحة . وثلاث وثلاثون تحميدة . وأربع وثلاثون تكبيرة . وروى من كل ثلاث وثلاثون وتمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلخ ، وروى من كل خمس وعشرون ، والرابع لا إله إلا الله ، وروى يسبحون في دبر كل صلاة عشراً ، ويحمدون عشراً ، ويكبرون عشراً ؛ وروى من كل مائة ، والأدعية كلها بمنزلة أحرف القرآن ، من قرأ منها شيئاً فاز بالثواب الموعود .

والأولى أن يأتي بهذه الأذكار قبل الرواتب فإنه جاء في بعض الأذكار



ما يدل على ذلك نصاً كقوله : من قال — قيل أن ينصرف (١) ، وبثني (٢) رجليه من صلاة المغرب والصبح لا إله إلا الله الخ (٣) ، وكقول الراوى كان إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى : لا إله إلا الله الخ ، قال ابن عباس : كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير ، وفي بعضها ما يدل ظاهراً كقوله : « دبر كل صلاة » ، وأما قول عائشة : كان إذا سلم لم يقعد إلا مقدار ما يقول : اللهم أنت السلام فيحتمل وجوها ، منها أنه كان لا يقعد بهيئة الصلاة إلا هذا القدر ، ولكنه كان يتيامن ، أو يتياسر ، أو يقبل على القوم بوجهه ، فيأتى بالأذكار ؛ لتلاظن الظان أن الأذكار من الصلاة ، ومنها أنه كان حيناً بعد حين يترك الأذكار غير هذه الكلمات يعلمهم أنها ليست فريضة ، وإنما مقتضى كان وجود هذا الفعل كثيراً لا مرة ولا مرتين ولا المواظبة .

والأصل في الروائب أن يأتي بها في بيته ، والسر في ذلك كله أن يقع الفصل بين الفرض والنوافل بما ليس من جنسهما ، وأن يكون فصلاً معتدأ به يدرك بإدعى الرأي ، وهو قول عمر رضى الله عنه لمن أراد أن يشفع بعد المكتوبة : « اجلس فإنه لم يهلك أهل الكتاب إلا أنه لم يكن بين صلواتهم فصل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أصاب الله بك يا ابن الخطاب » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوها في بيوتكم ، والله أعلم . »

(٢) أى يحفظ

(١) أى من مكان صلاته

(٣) تمامه « وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يده الخير يمينه ويساره وهو على

كل شيء قدير »

## ما لا يجوز في الصلاة وسجود السهو والتلاوة

### ما لا يجوز في الصلاة

واعلم أن مبنى الصلاة على خشوع الأطراف ، وحضور القلب ، وكف اللسان إلا عن ذكر الله ، وقراءة القرآن ... ، فكل هيئة بايئت الخشوع ، وكل كلمة ليست بذكر الله ، فإن ذلك ينافي الصلاة ، لا تتم الصلاة إلا بتركه والكف عنه ، لكن هذه الأشياء متفاوتة ، وما كل نقصان يبطل الصلاة بالنكلة ، والتمييز بين ما يبطلها بالنكلة ، وبين ما ينقصها في الجملة - فشرع موكول إلى نص الشارع ، وللفقهاء في ذلك كلام كثير ، وتطبيق الأحاديث الصحيحة عليه عنير ، وأوفق المذاهب بالحديث في هذا الباب أوسعها .

ولا شك أن الفعل الكثير الذى يتبدل به المجلس ، والقول الكثير الذى يستكثر جداً - ناقص .

فمن الثانى قوله صلى الله عليه وسلم : « إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن » وتعليله صلى الله عليه وسلم ترك رد السلام (١) بقوله : « إن في الصلاة لشغلا » وقوله صلى الله عليه وسلم في الرجل يسوى التراب حيث يسجد : « إن كنت فاعلا فواحدة » ، ونبيه صلى الله عليه وسلم عن الخصر وهو وضع اليد على الخاصرة « فإنه راحة أهل النار » يعنى هيئة أهل البلاء المنحيرين المدهوشين ، وعن الالتفات « فإنه اختلاس » (٢) يختلسه الشيطان من صلاة العبد ، يعنى ينقص الصلاة وينافى كماله .

---

(١) لما قال عبادة بن مسعود له صلى الله عليه وسلم : كنا نعلم عليك في الصلاة تردعنا

(٢) أى أخذ بصرمة

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا تائب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع فإن الشيطان يدخل في فيه » أقول : يريد أن التائب مظنة لدخول ذهاب أو نحوه مما يشوش خاطره ، ويصد عما هو بسبيله .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يمسح الحصى ، فإن الرحمة تواجهه » وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الله تعالى مقبلاً على العبد وهو في صلاته ما لم يلتفت » فإذا التفت أعرض عنه ، وكذا ما ورد من إجابة الله للعبد في الصلاة ، أقول : هذا إشارة إلى أن جود الحق تام فائض ، وأنه إنما تتفاوت النفوس فيما بينها باستعدادها الجبلي أو الكسبي ، فإذا توجه إلى الله فتح له باب من جوده ، وإذا أعرض حرمه ، بل استحق العقوبة بأعراضه .

قوله صلى الله عليه وسلم : « المطاس والنماس والتأوب في الصلاة والحيز والقي والرفاف من الشيطان » . أقول : يريد أنها منافية لمعنى الصلاة ومبناها .

وأما الأول (١) فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد فعل أشياء في الصلاة بياناً للشرع ، وقرر على أشياء ، فذلك وما دونه لا يبطل الصلاة .

والحاصل من الاستقراء أن القول اليسير — مثل ألعنك بلعنة الله ثلاثاً ، ويرحمك الله ، وبأنت كل أماء ، وما شأكم تنظرون إلى ، والبطش اليسير مثل وضع صبيته من العاتق ورفعها ، وغز الرجل ، ومثل فتح الباب ، والمشى اليسير كالنزول من درج المنبر إلى مكان : ليتأتى منه السجود في أصل المنبر ، والتأخر من موضع الإمام إلى الصف ، والتقدم إلى الباب المقابل ؛ ليفتح ، والبيكاه خوفاً من الله ، والإشارة المفهمة ، وقتل الحية والعقرب ، واللمحظ يميناً وشمالاً من غير لى العنق — لا يفسد ، وإن تعلق القنر بجسده أو ثوبه إذا لم يكن بفضله أو كان لا يعلمه ، لا يفسد هذا والله أعلم بحقيقة الحال .

## سجود السهو

ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما إذا قصر الإنسان في صلاته .  
أن يسجد سجدتين تداركاً لما فرط ، ففيه شبه القضاء وشبه الكفارة .

والمواضع التي ظهر فيها النص أربعة : الأول قوله صلى الله عليه وسلم :  
« إذا شك أحدكم في صلاته ، ولم يدرك صلى ثلاثاً أو أربعاً ، فليطرح  
الشك ، وليبن على ما استيقن ، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم ، فإن كان  
صلى خمساً شفّعها بهاتين السجدتين ، وإن كان صلى تماماً لأربع كانتا ترغيباً  
للشيطان ، أى زيادة في الخير ، وفي معناه الشك في الركوع والسجود .

الثاني أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً فسجد سجدتين بعد ما سلم  
وفي معنى زيادة الركعة زيادة الركن .

الثالث أنه صلى الله عليه وسلم سلم في ركعتين ، فقبل له في ذلك ، فصلّى  
ما ترك ثم سجد سجدتين ، وأيضاً روى أنه سلم وقد بقي عليه ركعة بمثله ،  
وفي معناه أن يفعل سهواً ما يبطل عمده .

الرابع أنه صلى الله عليه وسلم قام في الركعتين لم يجلس حتى إذا قضى  
الصلاة سجد سجدتين قبل أن يسلم ، وفي معناه ترك التشهد في القعود .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا قام الإمام في الركعتين فإن ذكر  
قبل أن يستوى قائماً فليجلس ، وإن استوى قائماً ، فلا يجلس ويسجد  
نجدتي السهو ، أقول : وذلك أنه إذا قام فات موضعه ، فإن رجع لا أحكم  
ببطلان صلاته ، وفي الحديث دليل على أن من كان قريب الاستواء ولم يستو  
فإنه يجلس خلافاً لما عليه العامة .

## سجود التلاوة

ومن رسول الله صلى عليه وسلم لمن قرأ آية فيها أمر بالسجود، أو يأنس نواب من سجد، وعقاب من أبي عنه أن يسجد تعظيماً للكلام ربه ومسايرة إلى الخير، وليس منها مواضع سجود الملائكة لأدم عليه السلام لأن الكلام في السجود لله تعالى

والآيات التي ظهر فيها النص أربع عشرة آية أو خمس عشرة، وبين عمر رضي الله عنه أنها مستحبة، وليست بواجبة على رأس للنبر، فلم ينكر السامعون، وسلبوا له، وتاويل حديث - سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم، وسجد معه المسلمون : والمشركون . والجن . والانس - عندي أن في ذلك الوقت ظهر الحق ظهوراً بيناً، فلم يكن لأحد إلا الخضوع والاستسلام، فلما رجعوا إلى طبيعتهم كفر من كفر، وأسلم من أسلم، ولم يقبل شيخ من قريش تلك الغاشية الإلهية لقوة الحتم على قلبه إلا بأن رفع التراب إلى الجبهة، فجعل تعذيبه بأن قتل بيد،

ومن أذكر سجدة التلاوة : سجد وجهي للذي خلقه، وشق سمعي وبصره بحوله وقوته، ومنها اللهم اكتب لي بها عندك أجراً، وضع بها عني وزراً، واجعلها لي عندك ذخراً، وقبّلها مني كما تقبلتها من عبدك داود .

## النوافل

لما كان من الرحمة المرحية في الشرائع — أن يبين لهم مالا بد منه ، وما يحصل به فائدة الطاعة كاملة ، ليأخذ كل إنسان حظه ، ويتمسك المشغول والمقبل على الارتفاقات بما لا بد منه ، ويؤدى الفارغ المقبل على تهذيب نفسه وإصلاح آخرته الكامل — توجهت العناية التشريعية إلى ييسان صلوات يفتنلون بها ، وتوقيتها بأسباب وأوقات تليق بها ، وأن يحث عليها ، ويرغب فيها ، ويقصص عن فوائدها ، وإلى ترغيبهم في الصلاة النافلة غير المؤقتة إجمالاً إلا عند مانع كالأوقات المنهية .

فنها روايت الفرائض ، والأصل فيها أن الأشغال الدينية لما كانت حتمية ذكر الله صادة عن تدبر الأذكار وتحصيل ثمرة الطاعات فانها تورث لإخلاصاً إلى الهيئة البهيمية وقسوة ودهشاً للبلكية — وجب أن يشرع لهم حصيلة يستعملونها قبل الفرائض ؛ ليكون الدخول فيها على حين صفاء القلب وجمع الهمة ، وكثيراً مالا يصلى الإنسان بحيث يستوفى فائدة الصلاة ، وهو المشار إليه في قوله صلى الله عليه وسلم : « كم من مصل ليس له من صلاته إلا نصفها ثلثها ربعها » فوجب أن يسن بعدها صلاة تكملة للبصود

وآ كدها عشر ركعات ، أو اثنتا عشرة ركعة متوزعة على الأوقات وذلك أنه أراد أن يزيد بعدد الركعات الأصلية ، وهي إحدى عشرة لكنها أشفاق ، فاختار أحد العديدين

قوله صلى الله عليه وسلم : « بنى له بيت في الجنة » (١) أقول هذا إشارة إلى أنه مكن من نفسه لحظ عظيم من الرحمة

(١) الحديث ما رواه الترمذى عن أم حبيبة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صلى في يوم وليلة ثنى عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة أرباً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة القبر »

قوله صلى الله عليه وسلم : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » .  
أقول : إنما كانتا خيراً منها لأن الدنيا فانية ، ونعيمها لا يخلو عن كدر .  
النصب والتمتع ، وثوابها باق غير كدر

قوله صلى الله عليه وسلم : « من صلى الفجر في جماعة ، ثم قعد يذكر  
الله حتى تطلع الشمس ، ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة » .  
أقول : هذا هو الاعتكاف الذي سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم كل  
يوم ، وقد مر فوائد الاعتكاف

قوله صلى الله عليه وسلم في أربع قبل الظهر : « تفتح لمن أبواب السماء » .  
وقوله ﷺ : « إنها (١) ساعة تفتح فيها أبواب السماء ، فأحب أن يصدّق  
فيها عمل صالح » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « ما من شيء إلا يسبح في تلك  
الساعة » أقول : قد ذكرنا من قبل أن المتعالى عن الوقت له تعجّلات  
في الأوقات ، وأن الروحانية تنتشر في بعض الأوقات ، فراجع هذا الفصل

وإنما سن أربع بعد الجمعة لمن صلاها في المسجد ، وركعتان بعدها لمن  
صلاها في بيته لتلا يحصل مثل الصلاة في وقتها ومكانها في اجتماع عظيم من  
الناس ، فإن ذلك يفتح على العوام ظان الإعراض عن الجماعة ونحو ذلك من  
الآوهام ، وهو أمره صلى الله عليه وسلم ألا يوصل صلاة بصلاة حتى  
يتكلم ، أو يخرج ، وروى أربع قبل العصر وست بعد المغرب ولم يسن بعد  
الفجر لأن السنة فيه الجلوس في موضع الصلاة إلى صلاة الإشراف ، لحصل  
المقصود ، ولأن الصلاة بعده تفتح باب المشاهدة بالمجوس ، ولا بعد العصر  
للمشاهدة المذكورة

ومنها صلاة الليل . اعلم أنه لما كان آخر الليل - وقت صفاء الخاطر  
عن الاشتغال المشوشة وجمع القلب . وهذه الصوت ونوم الناس . وأبعد من

(١) الضمير لما بعد الزوال

الرياء والسمعة — وأفضل أوقات الطاعة ما كان فيه الفراغ وإقبال الخاطر ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « وصلوا بالليل والناس نياما ، وقوله تعالى :

« إِنَّ نَاشِئَةَ (١) اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيْلًا إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا » (٢)

وأبضا فذلك الوقت وقت نزول الرحمة الإلهية ، وأقرب ما يكون الرب إلى العبد فيه ، وقد ذكرناه من قبل ، وأبضا فللسهر خاصية عجيبة في إضعاف الهيبة ، وهو بمنزلة الترياق ، ولذلك جرت عادة طوائف الناس أنهم إذا أرادوا تسخير السباع وتعليمها الصيد لم يستطيعوه إلا من قبل السهر (٣) والجوع ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن هذا السهر جهد (٤) وثقل ، الحديث (٥) — كانت العناية بصلاة التهجد أكثر ، فبين النبي صلى الله عليه وسلم فضائلها ، وضبط آدابها وأذكارها

قوله صلى الله عليه وسلم : « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد ، الحديث (٦) أقول : الشيطان يُكَلِّدُ إليه النوم ، ويوسوس إليه أن الليل طويل ، ووسوسته تلك أكيدة شديدة لا تنقشع إلا بتدبير بالغ يندفع به النوم ، ويفتح به باب من التوجه إلى الله ، فذلك

(١) (ناشئة الليل) القيام بعد النوم ، وقوله : (أشد وطئا) أى موافقة السمع للقلب على مهم القرآن في هذا الوقت أشد ، وقوله : (أقوم قِيْلًا) أى أيقن قولا ، وقوله : (سبعا طويلا) أى تصرفا في أشغالك لا تجد فرصة لتلاوة القرآن

(٢) سورة المزمل آية ٧٠٦

(٣) أى عدم النوم (٤) أى مشقة

(٥) تمامه « فإذا أوتر أحدكم فليركع ركعتين فإن قام من الليل وإلا كانت له « أى كافيتين له من قيام الليل

(٦) تمامه « يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فإن توضأ انحلت عقدة فإن صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطا طيب النفس وإذا أصبح خبيث النفس كسلان »



سن أن يذكر الله إذا هب (١) وهو يمسح النوم عن وجهه ، ثم يتوضأ  
ويتسوك ، ثم يصلي ركعتين خفيفتين ، ثم يطول بالآداب والأذكار ما شاء ،  
وإن جربت تلك العقد الثلاث ، وشاهدت ضربها وتأثيرها مع على حيثئذ  
بأنه من الشيطان ، وذكرى هذا الحديث .

قوله صلى الله عليه وسلم : « رب كاسية في الدنيا - أى بأصناف الباس -  
حاربة في الآخرة ، أى جزاء وفاقا لخلو نفسها عن الفضائل النفسانية .

قوله صلى الله عليه وسلم : « ماذا أنزل ، الحديث (٢) . أقول : هذا  
دليل واضح على تمثل المعاني ونزولها إلى الأرض قبل وجودها المحسوس .

قوله صلى الله عليه وسلم « ينزل ربنا تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا ،  
الحديث (٣) قالوا هذا كناية عن تهوي النفوس لاستئصال رحمة الله من جهة  
هذه الأصوات الشاغلة عن الحضور ، وصفاء القلب عن الأشغال المشوشة ،  
والبعد من الرياء ، وعندى أنه مع ذلك كناية عن شيء متجدد يستحق أن  
يعبر عنه بالنزول ، وقد أشرنا إلى شيء من هذا ، ولطهزين السرين قال النبي  
صلى الله عليه وسلم : « أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل  
الآخر ، وقال : « إن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً  
إلا أعطاه » وقال : عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وهو قربة  
لكم إلى ربكم ، مكفرة (٤) للسيئات ، منبأة عن الإثم » قد ذكرنا أسرار  
التكبير والنهي عن الإثم وغيرهما فراجع .

(١) أى استيقظ

(٢) والحديث ما رواه البخارى عن أم سلمة ، قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليلة فزما يقول : « سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الخرائن وماذا أنزل من القنن من  
يوقظ صواحب الحجرات يريد أزواجه لكن يسلن »

(٣) تنبيه « حين يبقى تلك الليل الآخر يقول : من يدعونى فأستجب له من يسألنى  
فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له » والمراد بتدوئه تعالى قربى ينزل الرحمة لأن النزول من  
صفات الأجسام أو هو من الصفات يؤمن بها ويكف عن كينيتها ،  
(٤) أى ملحية ، و«منبأة» أى ناهية

قوله صلى الله عليه وسلم : « من أوى إلى فراشه طاهراً يذكر الله حتى يدركه الناس لم يتقلب ساعة من الليل يسأل الله شيئاً من خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه » .

أقول معناه من نام على حالة الإحسان الجامع بين التشبه بالملكوت . والتطلع إلى الجبروت لم يزل طول ليلته على تلك الحالة ، وكانت نفسه راجعة إلى الله في عبادته المقربين .

ومن سنن التهجد أن يذكر الله إذا قام من النوم قبل أن يتوضأ ، وقد ذكر فيه صيغ . منها « اللهم لك الحمد أنت قيم (١) السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت ملك السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ، ولقاؤك حق ، وقولك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبيون حق ، ومحمد حق . والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت (٢) ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت ، وما أعلنت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم ، وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ، ولا إله غيرك » .

ومنها : أن كبر (٤) الله عشراً ، وحمد الله عشراً ، وقال : سبحان الله وبحمده عشراً ، وقال : سبحان الملك القدوس عشراً ، واستغفر الله عشراً وهلل عشراً ، ثم قال : اللهم إني أعوذ بك من ضيق الدنيا ، وضيق يوم القيامة عشراً .

ومنها : « لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك ، أستغفرك لذنبي ،

---

(١) أي الدائم القائم بتدبيرها .

(٢) أي منورها (٣) أي رجعت وبك أي بحجبتك وقوتك خاصمت

الأعداء وحاكمت أي رفعت أمرى ؛

(٤) أي التبي صلى الله عليه وسلم .

وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ ، اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْماً ، وَلَا تَزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي ، وَهَبْ لِي  
مَنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ . .

ومنها تلاوة :

(إِنِّي فِى خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ  
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ) <sup>(١)</sup>

إلى آخر السورة ، ثم يتسوك ، ويتوضأ ، ويصلى إحدى عشرة ركعة  
أو ثلاث عشرة ركعة منها الوتر .

ومن آداب صلاة الليل أن يواظب على الأذكار التي سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم في أركان الصلاة ، وأن يسلم على كل ركعتين ، ثم يرفع يديه بقول :  
يا رب يارب يبتهل في الدعاء ، وكان في دعائه صلى الله عليه وسلم : اللهم  
اجعل في قلبي نوراً ، وفي بصري نوراً ، وفي سمعي نوراً ، وعن يميني نوراً ،  
وعن يساري نوراً ، وفوقي نوراً ، وتحتي نوراً ، وأمامي نوراً ، وخلفي نوراً ،  
واجعل لي نوراً . .

وقد صلاها النبي صلى الله عليه وسلم على وجوه ، والكل سنة ، والأصل  
أن صلاة الليل هو الوتر ، وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله  
أمدكم بصلاة هي الوتر ، فصلوها ما بين العشاء إلى الفجر » وإنما شرعها النبي  
صلى الله عليه وسلم وترّاً لأن الوتر عدد مبارك ، وهو قوله صلى الله عليه  
وسلم : « إن الله وتر يحب الوتر » <sup>(٢)</sup> فأوتروا يا أهل القرآن ، لكن لما رأى  
النبي صلى الله عليه وسلم أن القيام لصلاة الليل جهد لا يطيقه إلا من وفق له

(١) سورة آل عمران آية ١٩٠

(٢) الوتر بكسر الواو . وصحها الفرد من البدن وقد يطلق على الله تعالى بمعنى الفرد  
الواحد في ذاته وفي صفاته بمعنى لاشيه له ليهما ، وفي أفعاله بمعنى لاشريك له ولا معين ، فقيه  
معنى الوترية بمعنى الفردانية ، وبهذه المناسبة « يجب الوتر من الأفعال » أي يقبل ويثبت عليه .  
(م ٢٩ — حجة الله البالغة )

لم يشرعه تشريراً عاماً ، ورخص في تقديم الوتر أول الليل ، ورغب في تأخير ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « من خاف ألا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ، ومن طمع أن يوتر آخره فليوتر آخره ، فإن صلاة الليل مشهودة ، وذلك أفضل » ، والحق أن الوتر سنة هو أوكد السنن بينه على . وابن عمر . وعبادة بن الصامت رضى الله عنهم .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم (١) » .

أقول : هذا إشارة إلى أن الله تعالى لم يفرض عليهم إلا مقداراً يتأتى منهم ، ففرض عليهم أولاً إحدى عشرة ركعة ، ثم أكلها بياق الركعات في الحضر ، ثم أمدّها بالوتر للحسنين لعلمه صلى الله عليه وسلم أن المستعدين للإحسان يحتاجون إلى مقدار زائد ، فجعل الزيادة بقدر الأصل إحدى عشرة ركعة ، وهو قول ابن مسعود رضى الله عنه للأعرابي : ليس لك ولاصحابك .

ومن أذكار الوتر كلمات عليها النبي صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضى الله عنهما ، فكان يقولها في قنوت الوتر : اللهم اهدني فيمن هديت ، وعافني فيمن عافيت ، وتولني فيمن توليت ، وبارك لي فيما أعطيت ، وقني شر ما قضيت ، فإنك تقضي ، ولا يقضى عليك ، إنه لا يذل من واليت ، ولا يعز من عاديت ، تباركت ربنا وتعاليت .

ومنها أن يقول في آخره : اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أئنتت على نفسك .

---

(١) المراد منها الأبل وهي أحر الأموال عند العرب .

ومنها أن يقول إذا سلم : سبحان الملك القدوس ثلاث مرات  
يرفع صوته في الثالثة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلاها ثلاثاً  
يقرأ في الأولى :

(سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (١)

وفي الثانية :

(قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) (٢)

وفي الثالثة :

(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) (٣)

والمعوذتين .

ومنها قيام شهر رمضان ، والسر في مشروعيته أن المقصود من رمضان  
أن يلحق المسلمون بالملائكة ، ويتشبهون بهم ، فجعل النبي صلى الله عليه  
وسلم ذلك على درجتين : درجة العوام - وهي صوم رمضان والاكتفاء  
على الفرائض - ودرجة المحسنين - وهي صوم رمضان وقيام لياليه . وتقريبه  
اللسان مع الاعتكاف وشد المنزلة في العشر الاواخر - وقد علم النبي صلى  
الله عليه وسلم أن جميع الامة لا يستطيعون الاخذ بالدرجة العليا ، ولا بد  
من أن يفعل كل واحد بمجوده .

قوله صلى الله عليه وسلم : « ما زال بكم الذي رأيتم من صنعكم حتى  
خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قتم به » .

---

(١) سورة الأعلى آية ١

(٢) سورة الكافرون آية ١

(٣) سورة الإخلاص آية ١

اعلم أن العبادات لا توقفت عليهم إلا بما اطمأنت به نفوسهم ، فتحشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعتاد ذلك أوائل الامة ، فطمئن به نفوسهم ، ويحذوا في نفوسهم عند التقصير فيها التفریط في جنب الله ، أو يصير من شعائر الدين ، فيفرض عليهم ، وينزل القرآن ، فيثقل على أواخرهم ، وما خشى ذلك حتى تفرس أن الرحمة التشريعية تريد أن تكلفهم بالتشبه بالملكوت ، وأن ليس يبعد أن ينزل القرآن لأدنى تشهير فيهم واطمئنانهم به وعضهم عليه بالنواجذ ولقد صدق الله عز وجل فراسته ، فنفت في قلوب المؤمنين من بعده أن يعضوا عليها بنواجذهم .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » ، وذلك لأنه بالأخذ بهذه الدرجة أمكن من نفسه لنفحات ربه للمقتضية لظهور الملكية وتكفير السيئات .

وزادت الصحابة ومن بعدهم في قيام رمضان ثلاثة أشياء : الاجتماع له في مساجد ، وذلك لأنه يفيد التيسير على خاصتهم وعامتهم ، وأداؤه في أول الليل مع القول بأن صلاة آخر الليل مشهودة ، وهي أفضل كانه عمر رضى عنه لهذا التيسير الذى أشرنا إليه ، وعدده عشرون ركعة ، وذلك أنهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم شرع للمحسنين إحدى عشرة ركعة في جميع السنة ، فحكوا أنه لا ينبغي أن يكون حظ المسلم في رمضان عند قصده الاقتحام في لجة التشبه بالملكوت أقل من ضعفها .

ومنها الضحى وسرها أن الحكمة الإلهية اقتضت ألا يخلو كل ربيع من أرباع النهار من صلاة تذكر له ما ذهل عنه من ذكر الله لأن الربيع ثلاث ساعات ، وهي أول كثرة للبقدر المستعمل عندم في أجزاء النهار عريهم وعجمهم ، ولذلك كانت الضحى سنة الصالحين قبل النبي صلى الله عليه وسلم .

وأيضاً فأول النهار وقت ابتغاء الرزق والسعى في المعيشة ، فسن في

ذلك الوقت صلاة ليكون تزيافاً لسم الغفلة الطارئة فيه بمنزلة ما سن النبي صلى الله عليه وسلم لم داخل السوق من ذكر لا إله إلا الله وحده لا شريك له الخ . . . .

وللضحى ثلاث درجات أقلها ركعتان ، وفيها أنها تجزىء عن الصدقات الواجبة ، على كل سلامي<sup>(١)</sup> ابن آدم ، وذلك أن إبقاء كل مفصل على محنته المناسبة له نعمة عظيمة تستوجب الحمد بأداء الحسنات لله والصلاة أعظم الحسنات تنأى بجميع الأعضاء الظاهرة والقوى الباطنة .

وثانيها أربع ركعات ، وفيها عن الله تعالى : يا ابن آدم اركع لي أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره ، أقول : معناه أنه نصاب صالح من تهذيب النفس وإن لم يعمل عملاً مثله إلى آخر النهار .

وثالثها ما زاد عليها كثنائي ركعات وثلاث عشرة .

وأكل أوقاته حين يترحل النهار وترمض<sup>(٢)</sup> الفصال .

ومنها صلاة الاستخارة ، وكان أهل الجاهلية إذا حنت لهم حاجة من سفر أو نكاح أو بيع استقسموا بالأزلام ، فنهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم لأنه غير معتمد على أصل ، وإنما هو محض افتخار ، ولأنه اقتراء على الله بقولهم : أمرني ربى ، ونهاني ربى ، فموضحهم من ذلك الاستخارة ؛ فإن الإنسان إذا استمطر العلم من ربه ، وطلب منه كشف مرضاة الله في ذلك الأمر ، وبلغ قلبه بالوقوف على بابه — لم يتراخ من ذلك فيضاً سر إلى ، وإيضاً فن أعظم فوائدها أن يغنى الإنسان عن

(١) جمع سلامية وهي الأتفة من أتايل الأسابع ؛ وقيل : سلامي كل عظم مجوف ، وقبل : هي كل عضو من الأعضاء .

(٢) أى تحمى الرمضاء وهي الرمل ، فذكر الاتصال — أى أولاد التوق ، جمع تافء — من شدة الحر واحترق الاختاف .

مراد نفسه ، و تنقاد بهيمته المكتبة ، ويسلم وجهه لله ، فإذا فعل ذلك صار بمنزلة الملائكة في انتظارهم لإلهام الله ، فإذا ألهموا سعوا في الأمر بداعية إلهية لا داعية نفسانية .

وعندى أن إكثار الاستخارة في الأمور تزيق مجرب لتحصيل شبه الملائكة .

وضبط النبي صلى الله عليه وسلم آدابها ودعائها ، فشرع ركعتين ، وسألهم : اللهم إني استخيرك بعلمك ، واستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ، ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري — أو قال : في عاجل أمري وآجله — فاقدره لي ، ويسره لي ، ثم بارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري — أو قال : في عاجل أمري وآجله — فاصرفه عني ، واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم أرضني به ، قال . ويسمى حاجته (١) .

ومنها صلاة الحاجة ، والأصل فيها أن الابتغاء من الناس وطلب الحاجة منهم مظنة أن يرى إعانة ما من غير الله تعالى ، فيخل بتوحيد الاستعانة ، فشرع لهم صلاة ودعاء ليدفع عنهم هذا الشر ، ويصير وقوع الحاجة مؤيداً له فيها هو بسبيله من الأحسان ، فسن لهم أن يركعوا ركعتين ، ثم يثنوا على الله ، ويصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يقولوا : « لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين ، أسألك موجبات رحمتك (٢) ، وعزائم مغفرتك ، والغنيمة من كل بر ، والسلامة من كل إثم ، لا تدع لي ذنباً إلا غفرته ، ولا همماً إلا فرجته ، ولا حاجة هي لك رضا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين » .

(١) أي عند قوله : هذا الأمر .

(٢) أي الأعمال التي توجب لك رحمتك ، وقوله : « عزائم مغفرتك » أي الأفعال التي تتأكد بها مغفرتك . وقوله : « بر » أي طاعة .



ومنها صلاة التوبة ، والأصل فيها أن الرجوع إلى الله لا سيما عقيب الذنب قبل أن يرتسخ في قلبه رين الذنب — مكفر مزيل عنه السوء .

ومنها صلاة الوضوء ، وفيها قوله صلى الله عليه وسلم لبلال (١) رضى الله عنه : « إني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة ، أقول وسرها أن المواظبة على الطهارة والصلاة عقيبا تصاب صالح من الإحسان لا يتأتى إلا من ذى حظ عظيم .

وقوله صلى الله عليه وسلم (٢) : « بم سبقتني إلى الجنة ، ( أقول ) منناه أن السبق في هذه الواقعة شبح التقدم في الإحسان ، والسر في تقدم بلال على إمام المحسنين أن للكل بإزاء كل كمال من شعب الاحسان تدليا (٣) هو مكشاف حاله ، ومنه يفيض على قلبه معرفة ذلك السكال ذوقا ووجدانا نظير ذلك من المألوف أن زيدا الشاعر المحاسب ربما يحضر في ذهنه كونه شاعرا ، وأنه في أى منزلة من الشعر ، فيذهل عن الحساب ، وربما يحضر في ذهنه كونه عاسبا ، فيستغرق في بهجتها ، ويذهل عن الشعر ، والآنبياء عليهم السلام أعرف الناس بتدلى الايمان العامى لأن الله تعالى أراد أن يلبينوا حقيقته بالدوق ، فيسنوا للناس ستهم فيما ينوبهم في تلك المرتبة ، وهذا سر ظهور الانبياء عليهم السلام من استيفاء القذات الحسية وغيرها في صورة عامة المؤمنين ، فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تدليه الإيماني بتقدمة بلال ، فصرف رسوخ قدمه في الإحسان .

ومنها صلاة التسبيح سرها أنها صلاة ذات حظ جسيم من الذكر بمنزلة الصلاة التامة الكاملة التى سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذكارها

(١) أوله « حدثني يا بلال بأرجى عمل عملته في الإسلام فاني سمعت « الخ ، وقوله : « دف » أى صوت .

(٢) أى لبلال أيضاً وقوله : « لعلم المحسنين » أى النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) أى لطفاً وهرباً ، وقوله : « ومنه » أى التدلى .

للحسنين ، فلك تكني عنها لمن لم يحط بها ، ولذلك بين النبي صلى الله عليه وسلم عشر خصال (١) في فضلها .

ومنها صلاة الآيات — كالكسوف . والخسوف والظلمة — والأصل فيها أن الآيات إذا ظهرت انقادت لها النفوس ، والتجأت إلى الله ، وانفكت عن الدنيا نوع انفكاك ، فلك الحالة غنيمة المؤمن ينبغي أن يبتهل في الدعاء والصلاة وسائر أعمال البر ، وأيضاً فإنها وقت قضاء الله للحوادث في عالم المثال ، ولذلك يستشعر فيها العارفون الفروع ، وفزع رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها لأجل ذلك ، وهي أوقات سرعان الروحانية في الأرض ، فالمناسب للحسن أن يتقرب إلى الله في تلك الأوقات ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الكسوف في حديث نعمان بن بشير : « فإذا تجلى الله لشيء من خلقه خشم له » ، وأيضاً فالكفار يسجدون للشمس والقمر ، فكان من حق المؤمن إذا رأى آية عدم استحقاقها العبادة أن يتضرع إلى الله ، ويسجد له ، وهو قوله تعالى :

(لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ) (٢)

ليكون شعاراً للدين وجواباً مسكناً لشكركه .

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قام قيامين ، وركع ركوعين حملاً لهم على السجدة في موضع الابتهاال ، فإنه خضوع مثلها ، فينبغي تكرارها ، وأنه صلاها جماعة ، وأمر أن ينادى بها إن الصلاة جامعة ، وجهر بالقراءة ، فمن اتبع فقد أحسن ، ومن صلى صلاة معتداً بها في الشرع

(١) كما هي مذكورة في حديث أبي داود - والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) سورة فصلت آية ٢٧ .

قد عمل بقوله عليه السلام (١) : فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا ،  
وصلوا ، وتصدقوا .

ومنها صلاة الاستسقاء ، وقد استسقى النبي صلى الله عليه وسلم لأمة  
مرات على أنحاء كثيرة ، لكن الوجه الذي سنه لأمة أن خرج بالناس إلى  
المصلى متبذلاً متواضعاً متضرعاً ، فصل بهم ركعتين جهر فيهما بالقراءة ،  
ثم خطب ، واستقبل فيها القبلة يدعو ، ويرفع يديه ، وحول رداءه ، وذلك  
لأن لاجتماع المسلمين في مكان واحد راغبين في شيء واحد بأقصى مهمهم  
واستغفارهم وفعلهم الخيرات أثر أعظم في استجابة الدعاء ، والصلاة أقرب  
أحوال العبد من الله ، ورفع اليدين حكاية عن التضرع التام والابتهاال  
العظيم ، تلبه النفس على التخشع ، وتحويل رداءه حكاية عن تقلب أحوالهم  
كما يفعل المستغيث بمحضرة الملوك .

وكان من دعائه عليه السلام إذا استسقى « اللهم اسق عبادك وجهمنا ،  
وانثر رحمك ، وأحى بلدك الميت ، ومنه أيضاً « اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً (٢)  
مريئاً مريعاً نافعاً غير ضار عاجلاً غير آجل » .

ومنها صلاة العيدين ، وسأيتك يانها .

وعما يناسبها (٣) يجود الشكر عند مجيء أمر يسره أو اندفاع نقمة ،  
أو عند عليه بأحد الأمرين ، لأن الشكر فعل القلب ، ولا بد له من شبح  
في الظاهر ، ليمتضد به ، ولأن للنعم بطراً ، فيعالج بالتذلل للنعم .

فهذه هي الصلوات التي سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم لمستعدي

---

(١) قوله : « فإذا رأيتم » الخ أخرجه الشيخان عن عائشة

(٢) « مغيثاً » أى مغيثاً . و « مريئاً » أى مجود الناقية غير ضار ، و ( مريئاً )

يعنى آتياً بالريح والمحب

(٣) أى التواضع .

الإحسان والسبق من أمته زيادة على الواجب المحتوم على خاصتهم وعامتهم .

ثم الصلاة خير موضوع فن استطاع أن يستكثر منها فليفعل غير أنه نهي عن خمسة أوقات : ثلاثة منها أكد نهيًا عن الباقيين ، وهى الساعات الثلاث إذا طلعت الشمس بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل ، وحين تصيف للغروب حتى تغرب ، لأنها أوقات صلاة المجوس ، وهم قوم حرفوا الدين جعلوا يبدون الشمس من دون الله ، واستحوذ عليهم الشيطان ، وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « فإنها تطلع حين تطلع بين قرني الشيطان ، وحينئذ يسجد لها الكفار ، فوجب أن يميز ملة الإسلام وملة الكفر في أعظم الطاعات من جهة الوقت أيضاً .

وأما الآخران فقوله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة بعد الصبح حتى تبرز الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب ، .

أقول : إنما نهي عنهما لأن الصلاة فيهما تفتح باب الصلاة في الساعات الثلاث ، ولذلك صلى فيهما النبي صلى الله عليه وسلم تارة لأنه مأمون أن يهجم عليه المكروه ، وروى استثناء نصف النهار يوم الجمعة ، واستنبط جوازها في الأوقات الثلاث في المسجد الحرام من حديث « يابى عبد مناف من ولي منكم من أمر الناس شيئاً (١) فلا يمنع أحداً طاف بهذا البيت ، وصلى أى ساعة شاء من ليل أو نهار ، وعلى هذا فالمر في ذلك أنها (٢) . وقت ظهور شعائر الدين ومكانه فارضاً المانع من الصلاة .

(١) أى الخلافة .

(٢) أى الجمعة والمسجد الحرام .

## الاقتصاد في العمل

اعلم أن أدوأ الداء في الطاعات ملال النفس ، فإنها إذا ملت لم تنتبه لصفة الخشوع ، وكانت تلك المشاق غالية عن معنى العبادة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء شرة (١) وإن لكل شرة فترة » ولهذا السر كان أجر الحسنه عند اندراس الرسم بعملها وظهور التهاون فيها مضاعفاً أضعافاً كثيرة ، لأنها والحالة هذه لا تنبجس (٢) إلا من تلبه شديد وعزم مؤكد ، ولهذا جعل الشارع للطاعات قدراً كمقدار النواء في حق المريض لا يزداد ، ولا ينقص .

وأيضاً فالقصد هو تحصيل صفة الإحسان على وجه لا يفضي إلى إهمال الارتفاقات اللازمة ، ولا إلى غط (٣) حق من الحقوق ، وهو قول سليمان رضي الله عنه : « إن لعينيك عليك حقاً وإن لزوجك عليك حقاً ، فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا أصرم وأفطر . وأقوم وأرقد ، وأزوج النساء ، فن رغب عن سقئ فليس مني » .

وأيضاً فالقصد من الطاعات هو استقامة النفس ودفع اعوجاجها ، لا الإحصاء ، فإنه كالمعتذر في حق الجمهور ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « استقيموا ، ولن تحصوا ، وأتوا من الأعمال بما تطيقون ، والاستقامة تحصل بمقدار معين يلبه النفس لا لتنازها بلذات الملكية وتألمها من خسائس البهيمية ، ويفطنها بكيفية انقياد البهيمية للبلكية ، فلو أنه أكثر منها اعتادتها النفس ، واستحلتها فلم تنتبه لثمرتها .

---

(١) يفتضح عدة الحرس ويكسر العين . وتشديد الرأه النفاط ، والفترة الضبط .  
والمنى أن العابد يبالغ في العبادة وكل مبالغ يفت وتكن جدته

(٢) أي لا تحصل .

(٣) غط الناس استعظم ، والمالفة لم يفكرها

وأيضاً فن للمقاصد الجليلة في التشريع أن يسد باب التعق في الدين  
ثلاثاً يعضوا عليها بنواجرهم ، فيأتى من بعدهم قوم ، فيظنون أنها من الطاعات  
السمائية المفروضة عليهم ، ثم تأتى طبقة أخرى ، فيصير الظن عندهم يقيناً ،  
والمحتمل معلماً نائياً به ، فيظل الدين عرفاً ، وهو قوله تعالى :

(رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ) <sup>(١)</sup>

وأيضاً فن ظن من نفسه — وإن أقر بخلاف ذلك من لسانه — أن  
الله لا يرضى إلا بتلك الطاعات الشاقة ، وأنه لو قصر في حقها فقد وقع بينه  
وبين تذيب نفسه حجاب عظيم ، وأنه فرط في جنب الله ، فإنه يؤخذ بما  
ظن ، ويطالب بالخروج عن التفریط في جنب الله حسب اعتقاده ، فإذا  
قصر انقلبت علومه عليه ضارة مظلمة ، فلم تقبل طاعاته لئنه في نفسه ،  
وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الدين يسر ولن يشاد الدين (٧) أحد  
إلا غلبه » .

فلنذه المعاني عزم النبي صلى الله عليه وسلم على أمته أن يقتصدوا في  
العمل ، وألا يجاوزوا إلى حد يفضى إلى ملال واشتباة في الدين أو إهمال  
الارتفاقات ، وبين تلك المعاني تصريحاً أو تلويحاً .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » ،

أقول : وذلك لأن إدامتها ، والمواظبة عليها آية كونه راجباً فيها ،  
وأيضاً فالنفس لا تقبل أثر الطاعة ، ولا تشرب فائدتها إلا بعد مدة  
ومواظبة واطمئنان بها ووجدان أوقات تصادف من النفس فراغاً بمنزلة  
الفراغ الذى يكون سبباً لانطباع العلوم من الملاء الأعلى في رؤياه ، وذلك  
غير معلوم القدر ، فلا سبيل إلى تحصيل ذلك إلا الإدامة والإكثار ،

(١) سورة الحديد آية ٢٧ .

(٢) أى لن يهاومه بالعدة أحد إلا عجز عن العمل به .

وهو قول لقمان عليه السلام : وعود نفسك كثرة الاستغفار ، فإن لله ساعة لا يرد فيها سائلا .

قوله صلى الله عليه وسلم : « خذوا من الأعمال ما تطيقون ، فإن الله لا يمل حتى تملوا » ، أى لا يترك الإثابة إلا عند ملائمتهم ، فأطلق الملال (١) مشاكلة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أحذركم إذا صلى وهو ناعس لا يدرى لعله يستغفر ، فيسب (٢) نفسه » .

أقول : يريد أنه لا يميز بين الطاعة وغيرها من شدة الملال ، فكيف يتنبه بحقيقة الطاعة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « فسدحوا » (٣) ، يعنى خذوا طريقة السداد ، وهى التوسط الذى يمكن مراعاته والمواظبة عليه ، وقاربوا ، يعنى لا تظنوا أنكم بعداء لا تصلون إلا بالأعمال الشاقة ، وأبشروا ، يعنى حصلوا الرجاء والنشاط ، واستعينوا بالقدرة والروحة وشئ من الدجلة ، هذه الأوقات أوقات نزول الرحمة وصفاء لوح القلب من أحاديث النفس ، وقد ذكرنا من ذلك فصلا .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من نام عن حربه ، أو عن شئ منه ، فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل » .

أقول : السبب الأصل فى القضاء شيان : أحدهما ألا تسترسل النفس بترك الطاعة ، فيعتاده ، ويمسر عليه التزامها من بعد ، والثانى أن يخرج عن المهدة ، ولا يضمم أنه فرط فى جنب الله ، فيؤاخذ عليه من حيث يعلم أولا يعلم .

(١) أى مل الله .

(٢) أى لذا دعا نفسه وهو لا يميل فربما يدعو على نفسه .

(٣) هذا تامة حديث أى مر مرة التى من قبل ، يعنى أن الدين يمر الخ ، وقوله : (من الدجلة) أى آخر الليل .

## صلاة الماعنورين

ولما كان من تمام التشريع — أن يبين لهم الرخص عند الأعذار ،  
 ثبأت المكفون من الطاعة بما يستطيعون ، ويكون قدر ذلك مفوضاً إلى  
 الشارع ، ليراعى فيه التوسط ، لا لإلهم ، فيفسر طوا ، أو يقرطوا —  
 اعتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضبط الرخص والأعذار .  
 ومن أصول الرخص أن ينظر إلى أصل الطاعة حسبما تأمر به حكمة  
 البر ، فبعض عليها بالتواجد على كل حال ، وينظر إلى حدود وضوابط  
 شرعها الشارع ، ليتيسر لهم الأخذ بالبر ، فيتصرف فيها إسقاطاً وإبدالاً  
 حسبما تؤدي إليه الضرورة .

فن الأعذار السفر ، وفيه من الحرج ما لا يحتاج إلى بيان ، فشرع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم له رخصاً .

منها القصر ، فأبقى أصل أعداد الركعات — وهي إحدى عشرة ركعة ،  
 وأسقط ما يزيد بشرط الطمأنينة والحضر ، ولما كان هذا العدد فيه شائبة  
 العزيمة لم يكن من حقه أن يقدر بقدر الضرورة ، ويضيق في ترخيصه كل  
 التضييق ، فلذلك بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن شرط الخوف في  
 الآية (١) لبيان الفائدة ، ولا مفهوم له ، فقال : « صدقة تصدق الله بها  
 عليكم فاقبلوا صدقته ، والصدقة لا يضيق فيها أهل المروءات ، ولذلك  
 أيضاً وأظلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على القصر ، وإن جواز الاتمام  
 في الجملة فهو سنة مؤكدة ، ولا اختلاف بين ما روى من جواز الاتمام ،

---

(١) أي في قوله تعالى : ( فإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من  
 الصلاة إن خفتم أن يفتككم الدين كفروا ) الآية



وأن الركعتين في السفر تمام غير قصر لأنه يمكن أن يكون الواجب الأصلي هو ركعتين ، ومع ذلك يكون الإتمام مجزئاً بالأولى — كالمرض . والعبد — يصلان الجمعة فيسقط عنهم الظهر ، أو كالذي وجب عليه بنت مخاض فتصدق بالكل ، ولذلك كان من حقه أنه إذا صح على المكلف إطلاق اسم المسافر جاز له القصر إلى أن يدول عنه هذا الاسم بالكلية ، لا ينظر في ذلك إلى وجود الحرج ، ولا إلى عدم القدرة على الإتمام لأنه وظيفة من هذا شأنه ابتداءً وهو قول ابن عمر رضي الله عنه : سن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة السفر ركعتين ، وهما تمام غير قصر .

واعلم أن السفر والإقامة والزنا والسرقه ، وسائر ما أدار الشارع عليه الحكم أمور يستعملها أهل العرف في مظانها ، ويعرفون معانيها ، ولا ينال حده الجامع المانع إلا بضرب من الاجتهاد والتأمل ، ومن المهم معرفة طريق الاجتهاد ، فنحن نعلم ، واذجاً منها في السفر ، فنقول : هو معلوم بالقصة . والمثال : يعلم جميع أهل اللسان أن الخروج من مكة إلى المدينة ، ومن المدينة إلى خيبر سفر لا محالة ، وقد ظهر من فعل الضحابة وكلامهم أن الخروج من مكة إلى جدة . وإلى الطائف . وإلى عسفان (١) وسائر ما يكون المقصد فيه على أربعة برد (٢) سفر ، ويعلمون أيضاً أن الخروج من الوطن على أقسام : تردد إلى المزارع والبساتين ، وهيان بدون تعيين مقصد وسفر ، ويعلمون أن اسم أحد هذه لا يطلق على الآخر ، وسبيل الاجتهاد أن يستقرى الأمثلة التي يطلق عليها الاسم عرفاً وشرعاً ، وأن يسبر (٣) الأوصاف التي بها يفارق أحدها قسمه ، فيجمل أعصابها في موضع

(١) موضع على مرحلتين من مكة

(٢) البرد : بشتين جم بريد وهو أربعة فراسخ ، فأربعة برد تكون ستة عشر

فرسناً ، والفرسخ ثلاثة أميال

(٣) أى يتقن

الجنس ، وأخصها في موضع الفصل ، فسلمنا أن الانتقال من الوطن جزء  
نفسى ؛ إذ من كان ثأويا في محل إقامته لا يقال له : مسافر ، وأن الانتقال  
إلى موضع معين جزء نفسى ، وإلا كان هيمانا لاسفرا ، وأن كون ذلك  
الموضع بحيث لا يمكن له الرجوع منه إلى محل إقامته في يومه وأوائل ليلته  
جزء نفسى ، وإلا كان مثل الزرد إلى البساتين والمزارع ، ومن لازمه (١)  
أن يكون مسيرة يوم تام — وبه قال سلم — لكن مسير أربعة برد  
متيقن ، ومادونه مشكوك ، وصحة هذا الاسم يكون بالخروج من سور  
البلد أو حلة القرية أو بيوتها بقصد موضع هو على أربعة برد ، وزوال  
هذا الاسم إنما يكون بنية الإقامة مدة صالحة يعتد بها في بلدة أو قرية .

ومنها الجمع بين الظهر . والعصر . والمغرب . والعشاء ، والأصل فيه  
ما أشرنا أن الأوقات الأصلية ثلاثة : الفجر . والظهر . والمغرب ، وإنما  
اشتق العصر من الظهر ، والعشاء من المغرب لثلاث تكون المدة الطويلة  
صلة بين الذكرين ، ولثلاث يكون النوم على صفة الففلة ، فشرع ، (٢) لهم  
جمع التقديم والتأخير لكنه لم يواظب عليه ولم يعزم عليه مثل ما فعل  
في القصر .

ومنها ترك السنن فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأبو بكر .  
وعمر . وعثمان رضى الله عنهم لا يسبحون إلا سنة الفجر والوتر .

ومنها الصلاة على الراحلة حيث توجهت به يومئذ إيماء وذلك في  
النوافل وسنة الفجر . والوتر لا الفرائض .

ومن الأعذار الخوف ، وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة  
الخوف على أنحاء كثيرة .

---

(١) أى السفر

(٢) أى النبى صلى الله عليه وسلم

منها أن رتب القوم صفين ، فصلى بهم (١) ، فلما سجد سجد معه صف سجدته ، وحرس صف ، فلما قاموا سجد من حرس ، ولحقوه ، وسجد معه في الثانية من حرس أولا ، وحرس الآخرون ، فلما جلس سجد من حرس ، وتشهد بالصفين ، وسلم ، والحالة التي تقتضي هذا النوع أن يكون العدو في جهة القبلة .

ومنها أن صلى مرتين كل مرة بفرقة (٢) ، والحالة التي تقتضي هذا النوع أن يكون العدو في غيرها ، وأن يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشا لهم ، ولا يحيطوا بأجمعهم بكيفية الصلاة .

ومنها أن وقفت فرقة في وجهه ، وصلى بفرقة (٣) ركعة ، فلما قام للثانية فارقت ، وأتمت ، وذهبت وجاء العدو ، وجاء الواقفون ، فاقتدوا به ، فصلى بهم الثانية ، فلما جلس للتشهد قاموا ، فأتموا ثانيته ، ولحقوه ، وسلم بهم . . . ، والحالة المقتضية لهذا النوع أن يكون العدو في غير القبلة ، ولا يكون توزيع الركعتين عليهم مشوشا لهم .

ومنها أنه صلى بطائفة منهم (٤) ، وأقبلت طائفة على العدو ، فركع بهم ركعة ، ثم انصرفوا بمكان الطائفة التي لم تصل ، وجاء أولئك ، فركع بهم ركعة ، ثم أتم هؤلاء .

ومنها أن يصلى كل واحد كيفما أمكن راكبا وما شيا لقبلة أو غيرها رواه ابن عمر (٥) رضي الله عنهما . . . ، والحالة المقتضية لهذا النوع أن يشتد الخوف ، أو يلتحم القتال .

(١) كما جاء في رواية مسلم عن جابر

(٢) كما روى في شرح السنة عن جابر

(٣) كما هو مروي في الصحيحين عن يزيد بن وومان

(٤) كما جاء في البخاري عن سالم بن عبد الله بن عمر

(٥) أخرجه البخاري عنه

وبالجملة فكل نحو روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو جائز ، ويفعل  
الإنسان ما هو أخف عليه وأوفق بالمصلحة حالئذ .

ومن الأعذار المرض ، وفيه قوله ﷺ : « صل قائماً فإن لم تستطع ،  
قاعداً ، فإن لم تستطع ، فملى جنب » .

وقال صلى الله عليه وسلم في النافلة : « من صلى قائماً فهو أفضل ، ومن  
صلى قاعداً فله نصف أجر القائم » .

أقول لما كان من حق الصلاة أن يكثر منها — وأصل الصلاة يتأتى قائماً  
وقاعداً كما بينا ، وإنما وجب القيام عند التشريع ، وما لا يدرك كله لا يترك  
كله — اقتضت الرحمة أن يسوخ لهم الصلاة النافلة قاعداً ، وبين لهم ما بين  
الدرجتين .

وقد وردت صلاة الطالب ، وصلاة المطر ، وصلاة الوحل : ولم يترخص  
أحد من الصحابة في الضواجر والحدود من ضرورة لا يجد منها بداً من غير  
شبهة الإنكار والتهاون إلا واصله النبي صلى الله عليه وسلم ، وقوله ﷺ « فإذا  
أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » كلفة جامعة ، والله أعلم .

## الجماعة

اعلم أنه لا شيء أنفع من غائلة الرسوم من أن يجعل شيء من الطاعات رسماً فاشياً يؤدي على رءوس الحامل والنذبة ، ويستوى فيه الحاضر والباد ، ويجرى فيه التفاضل والتباهي ، حتى تدخل في الارتفاقات الضرورية التي لا يمكن لهم أن يتركوها ، ولا أن يملوها لتصير مؤيداً لعبادة الله ، والسنة تدعو إلى الحق ، ويكون الذي يخاف منه الضرر هو الذي يجهلهم إلى الحق . ولا شيء من الطاعات أتم شأنًا ولا أعظم برهاناً من الصلاة ، فوجب إشاعتها فيما بينهم ، والاجتماع لها ، وموافقة الناس فيها .

وأيضاً فالجمعة تجمع ناساً علماء يقتدى بهم ، وناساً يحتاجون في تحصيل إحسانهم إلى دعوة حثيثة ، وناساً ضعفاء البنية لو لم يكفوا أن يؤديوا على أعين الناس تهاونوا فيها . فلا أنفع ولا أوفق بالمصلحة في حق هؤلاء جميعاً أن يكفوا أن يطيعوا الله على أعين الناس ، ليميز فاعلها من تاركها ، وراغبها من الزاهد فيها ، ويقتدى بعالمها ، ويعلم جاهلها ، وتكون طاعة الله فيهم كسيكك تعرض على طائف الناس ، يتكر منها المنكر ، ويعرف عنها المعروف ، ويرى غشها وغالصها .

وأيضاً فاجتماع المسلمين راغبين في الله ، راجين راهبين منه ، مسلمين وجوههم إليه — خاصة جمية في نزول البركات وتبدل الرحمة كما بينا في الاستسقاء . والحج .

وأيضاً فراد الله من نصب هذه الأمة أن تكون كلمة الله هي العليا ، وألا يكون في الأرض دين أعلى من الإسلام ، ولا يتصور ذلك إلا بأن يكون سنتهم أن يجتمع خاصتهم وعامتهم ، وحاضرهم وباديهم ، وصغيرهم وكبيرهم ، لما هو أعظم شعائره وأشر طاعاته .

فلقد المعاني انصرفت العناية التشريعية إلى شرع الجمعة والجماعات ، والترغيب فيها وتقليظ النهي عن تركها .

والإشاعة إشاعتان : إشاعة في الحى ، وإشاعة في المدينة ، والإشاعة في الحى تنبئ في كل وقت صلاة ، والإشاعة في المدينة لا تنبئ إلا غيب طائفة من الزمان كالأسبوع ، أما الأولى فهي الجماعة ، وفيها قوله صلى الله عليه وسلم : « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد (١) بسبع وعشرين درجة » وفي رواية : « بخمس وعشرين درجة » وقد صرح النبي ﷺ ، أولوح أن من المرجحات أنه إذا توجع ، فأحسن وضوءه ، ثم توجه إلى المسجد ، لا ينهضه إلا الصلاة كان مشيه في حكم الصلاة ، وخطواته مكفرات لذنوبه ، وأن دعوة المسلمين تحيط بهم من ورأتهم ، وأن في انتظار الصلوات معنى الرباط والاعتكاف إلى غير ذلك ، ثم ما نوه بأحد المحدثين المذكورين إلا لئلا تنكث بليغة تمثلت عنده صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكرناها من قبل فراجع ، وليس في الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه جزاف بوجه من الوجوه .

وفيها قوله صلى الله عليه وسلم : « ما من ثلاثة في قرية أو بدو لا تقام فيهم الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان » (٢) أقول هو إشارة إلى أن تركها يفتح باب التهاون .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ، الحديث (٣) أقول الجماعة سنة مؤكدة تقام للآئمة على تركها لأنها من شعار الدين ، لكنه صلى الله عليه وسلم رأى من بعض من هنالك تأخراً واستبطاء ، وعرف أن سببه ضعف النية في الإسلام ، فشدّد التنكير عليهم ، وأخاف قلوبهم .

---

(١) أى الفرد

(٢) أى استول ، وتنام الحديث ( فملك بالجماعة فإنما يأكل الذئب القامية )

(٣) تمامه ( ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها ، ثم أمر رجلاً فيؤم الناس ، ثم أخالف إلى رجال لا يهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم ) الخ

ثم لما كان في شهود الجماعة حرج للضعيف ، والسقيم ، وذو الحاجة اقتضت الحكمة أن يرخص في تركها عند ذلك ، ليتحقق العدل بين الإفراط والتفريط :

فن أنواع الحرج ليلة ذات برد ومطر ، ويستحب عند ذلك قول المؤذن :  
ألا صلوا في الرجال .

ومنها حاجة يعسر التبرص بها كالعشاء إذا حضر ، فإنه ربما تنشف (١) نفس إليه ، وربما يضيع الطعام ، وكدافة الاخبيين ، فإنه يجوز عن قاعدة الصلاة مع ما به من اشتغال النفس ، ولا اختلاف بين حديث « لا صلاة بحضرة طعام ، وحديث « لا تؤخروا الصلاة لطعام ولا غيره ، إذ يمكن تنزيل كل واحد على صورة أو معنى إذ المراد نفي وجوب الحضور (٢) سداً لباب التعمق ، وعدم التأخير هو الوظيفة لمن أمر شر التعمق ، وذلك كتنازل فطر الصائم وعدمه على الحالين ، أو التأخير (٣) إذا كان تشوف إلى الطعام ، أو خوف ضياع وعدمه إذا لم يكن ، وذلك مأخوذ من حال العلة .

ومنها ما إذا كان خوف فتنة كامرأة أصابت بخوراً ، ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعها » وبين ما حكم به جمهور الصحابة من منعن إذ المنى الغيرة التي تنبعث من الأنفة دون خوف الفتنة ، والجاهل (٤) ما فيه خوف الفتنة ، وذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « الغيرة خيرتان ، الحديث ، وحديث طائفة « إن النساء أحدثن ، الحديث .

ومنها (٥) الخوف . والمرض ، والأمراض فهما ظاهر ، ومعنى قوله ﷺ

(١) أي تنشف

(٢) أي البهي ولورد على إحضار الطعام في الحديث الثاني (٣) أي تأخير الصلاة

(٤) أي من الغيرة ، وقوله : ( غيرتان ) يعني لحدادها ما يحب الله ، ولما بينهما ما يبيح الله ، فالأولى الغيرة في الريبة أي موضع التهمة ، والثانية الغيرة في غير ريبة

(٥) أي أنواع الحرج ، وقوله : ( في الزوجة ) أي الرخصة في ترك الجماعة

للأعمى : أسمع النداء بالصلاة ؟ قال : نعم ، قال : فأجب ، أن سؤاله كان في العزيمة ، فلم يرخص له .

ثم وقعت الحاجة إلى بيان الأحق بالأمامة ، وكيفية الاجتماع ، ووصية الإمام أن يخفف بالقوم ، وللمؤمنين أن يحافظوا على اتباعه ، وقصة معاذ رضى الله عنه في الإطالة مشهورة ، فبين هذه المعاني بأكد وجه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً ، ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه » (١) .

وسبب تقديم الأقرأ أنه صلى الله عليه وسلم حد للعلم حداً معلوماً كما بينا ، وكان أول ما هنالك معرفة كتاب الله لأنه أصل العلم ، وأيضاً فإنه من شعائر الله ، فوجب أن يقدم صاحبه ، وينوه بشأنه ؛ ليكون ذلك داعياً إلى التنافس فيه ، وليس كما يظن أن السبب احتياج المصل إلى القراءة فقط ، ولكن الأصل حملهم على المنافسة فيها ، وإنما تدرك الفضائل بالمنافسة ، وسبب خصوص الصلاة باعتبار المنافسة احتياجها إلى القراءة فليتدبر .  
ثم من بعد ما معرفة السنة لأنها تلو الكتاب ، وبها قيام الملة ، وهى ميراث النبي صلى الله عليه وسلم في قومه .

ثم بعده اعتبرت الهجرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأن النبي عليه الصلاة والسلام عظم أمر الهجرة ، ورغب فيها ، ونوه بشأنها ، وهذا من تمام الترغيب والتثوية .

ثم زيادة السن إذ السنة الفاشية في الملل جميعها توقير الكبير ، ولأنه أكثر تجرية ، وأعظم حلياً .



وإنما نهي عن التقدم على ذي سلطان في سلطانه لأنه يهتق عليه ، ويقدر في سلطانه ، فشرع ذلك إبقاء عليه .

وقوله ﷺ : « إذا صلى أحدكم للناس فليخف ، فإن فهم السقيم والضعيف والكبير ، وإذا صلى أحدكم لنفسه فيطول ما شاء » أقول : الدعوة إلى الحق لا تتم فائدتها إلا بالتيسير ، والتنفيذ يخالف الموضوع ، والشئ الذي يكلف به جمهور الناس من حقه التخفيف كما صرح النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : « إن منكم متقرن » .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فلا تختلفوا عليه ، فإذا ركع ، فاركعوا ، وإذا قال : سمع الله لمن حمده ، فقولوا : اللهم ربنا لك الحمد ، وإذا سجد ، فاسجدوا ، وإذا صلى جالساً ، فصلوا جالساً أجمعين ، وفي رواية « وإذا قال : ( ولا الضالين ) فقولوا : آمين » أقول بده الجماعة ما اجتهد معاذرضي الله عنه برأيه ، فقرره النبي صلى الله عليه وسلم واستنصوبه ، وإنما اجتهد لأنه به تصير صلاتهم واحدة ، ودون ذلك إنما هو اتفاق في المكان دون الصلاة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا صلى جالساً فصلوا جالساً ، ومنسوخ بدليل إمامة النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره جالساً والناس قيام ، والسر في هذا النسخ أن جلوس الإمام وقيام القوم يشبه فعل الأاطعم في إفراط تعظيم ملوكهم كما صرح به في بعض روايات الحديث ، فلما استقرت الأصول الإسلامية ، وظهرت المخالفة مع الاعاجم في كثير من الشرائع رجع قياس آخر ، وهو أن القيام ركن الصلاة ، فلا يترك من غير عذر ولا عذر للمقتدى .

قوله صلى الله عليه وسلم : « يلين منكم أولو الأرحام والنهي ، ثم الدين

يلونهم ثلاثاً وإياكم وهيشات الاسواق ، (١) أقول : ذلك ليتقرر عندهم توقير الكبير ، أو ليتنافسوا في عادة أهل السؤدد ، ولثلاث يشق على أولى الأحلام تقديم من دونهم عليهم ، ونهى عن الهيشات تأديباً ، وليتمكنا من تدبر القرآن ، وليتشبهوا بقوم ناجوا الملك .

قوله صلى الله عليه وسلم : « ألا تصفون كاتصف الملائكة عند ربها » (٢) أقول لكل ملك مقام معلوم ، وإنما وجدوا على مقتضى الترتيب العقلي في الاستعدادات ، فلا يمكن أن يكون هناك فرجة ، قوله صلى الله عليه وسلم : « إني لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنها الحذف » (٣) . أقول : قد جربنا أن التراص في خلق الذكر سبب جمع الخطاير ووجدان الخلاوة في الذكر وسد الخطرات ، وتركه ينقص من هذه المعاني ، والشيطان يدخل كلما انتقص شيء من هذه المعاني ، فرأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم متمثلاً بهذه الصورة ، وإنما رأى في هذه الصورة لأن دخول الحذف أقرب ما يرى في العادة من هجوم شيء في المضائق مع السواد المشرع بفتح السريرة . فتمثل الشيطان بتلك الصورة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لتسون صفوفكم ، أو ليخالفن الله بين وجوهكم » (٤) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار » ، أقول : كان النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالتسوية والاتباع ، فقرطوا ، وبجل عليهم ، فلم ينزجروا ، فنظف التهديد ، وأخافهم إن أصروا على المخالفة أن يلعنهم الحق ؛ إذ منابذة التذليلات الإلهية جالبة للعن ، واللعن إذا أحاط بأحد يورث المسخ ،

(١) جم حيفة بمعنى رفع الصوت واللفظ

(٢) تمامه ( قلنا : يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال : يسون

الصفوف الأولى ويتراصون في الصف )

(٣) خلل الصف فرجته ، والحذف ولد الغنم الأسود ، والتراس التلاصق

(٤) معنى يحولها إلى أدباركم أو يستنقها على صورة بعض الحيوانات

أو وقوع الخلاف بينهم ، والنكتة في خصوص الحار أنه بهيمة يضرب به المثل في الحق والإهانة ، كذلك هذا العاصي غلب عليه البهيمية والحق ، وفي خصوص مخالفة الوجوه أنهم أساءوا الأدب في إسلام الوجه لله ، فجوزوا في العضو الذي أساءوا به ، كما في كي الوجوه ، أو اختلفوا صورة بالتقدم والتأخر ، فجوزوا بالاختلاف معنى والمنافقة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا جئتم إلى الصلاة ونحن بمجود فاجهدوا ، ولا تعدوه شيئاً ، ومن أدرك الركعة (١) فقد أدرك الصلاة » ، أقول : ذلك لأن الركوع أقرب شياً بالقيام ، فن أدرك الركوع فكأنه أدركه ، وأيضاً فالسجدة أصل أصول الصلاة والقيام والركوع تهيد له وتوطئة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا صليتما في رحالكما ، ثم أتيتما مسجد جماعة فصلياً معهما ، فإنها لكما نافلة » (٢) أقول : ذلك لتلا يعتذر تارك الصلاة بأنه صلى في بيته ، فيمتنع الإنكار عليه ، ولتلا تفرق كلمة المسلمين ولو هادى الرأي .

---

(١) أى الركوع

(٢) فإنه لرجلين لم يصليا معه صلى الله عليه وسلم فسالها فقالا : إنا صلينا في رحالنا حال : ( فلا تصلا إذا صليتما ) الخ ، وقوله : ( في رحالكما ) أى منزلكما

## الجمعة

الأصل فيها أنه لما كانت إشاعة الصلاة في البلد — بأن يجتمع لها أهلها — متعذرة كل يوم وجب أن يعين لها حد لا يسرع دورانه جداً ، فيتعسر عليهم ، ولا يبطئ جداً ، فيفوتهم المقصود وكان الأسبوع مستعملاً في العرب والمجم . وأكثر الملل ، وكان صالحاً لهذا الحد ، فوجب أن يجعل ميعاتها ذلك ، ثم اختلف أهل الملل في اليوم الذي يوقت به ، فاختلف اليهود السبت ، والنصارى الأحد لمرجمات ظهرت لهم ، وخص الله تعالى هذه الأمة بعلم عظيم نفثه أولاً في صدور أصحابه صلى الله عليه وسلم حتى أقاموا الجمعة في المدينة قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم ، وكشفه عليه ثانياً بأن أمته جبرائيل بمرآة فيها نقطة سوداء ، ففرقه ما أريد بهذا المثال ، فمرف .

وحاصل هذا العلم أن أحق الأوقات بأداء الطاعات هو الوقت الذي يتقرب فيه الله إلى عباده ، ويستجاب فيه أدعيتهم ، لأنه أدنى أن تقبل طاعتهم ، وتؤثر في صميم النفس ، وتنفع نفع عدد كثير من الطاعات ، وأن لله وقتاً دائراً بدوران الأسبوع يتقرب فيه إلى عباده ، وهو الذي يتجلى فيه لعباده في جنة الكتيب ، وأن أقرب مظنة لهذا الوقت هو يوم الجمعة ، فإنه وقع فيه أمور عظام ، وهو قوله ﷺ : « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا يوم الجمعة ، والبهائم تكون فيه مسيخة ، يعنى فرقة مرعوبة كالذى ماله صوت شديد ، وذلك لما يترشح على نفوسهم من الملأ السافل ، وترشح عليهم من الملأ الأعلى حين تفزع أولاً لنزول القضاء ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « كسلسلة على صفوان حتى إذا فزع عن قلوبهم »

الحديث (١) ، وقد حدث النبي صلى الله عليه وسلم بهذه النعمة كما أمره ربه . فقال : « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة » ، يعنى فى دخول الجنة أو العرض للحساب « بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وأوتيناهم من بعدهم » ، يعنى غير هذه الخصلة فإن اليهود . والنصارى تقدموا فيها « ثم هذا يومهم الذى فرض عليهم » ، يعنى الفرد المنتشر الصادق بالجمعة فى حقنا وبالسبت . والأحد فى حقهم « فاختلفوا فيه فهذانا الله له ، أى لهذا اليوم كما هو عند الله ، وبالجملة فذلك فضيلة خص الله بها هذه الأمة ، واليهود . والنصارى لم يفهم أصل ما ينبغى فى التشريع ، وكذلك الشرائع السماوية لا تغطى قوانين التشريع وإن امتاز بعضها بفضيلة رائدة .

ونوه صلى الله عليه وسلم بهذه الساعة ، وعظم شأنها فقال : « لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه » . ثم اختلفت الرواية فى تعيينها فقيل : هى ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة لأنها ساعة تفتح فيها أبواب السماء ، ويكون المؤمنون فيها راغبين إلى الله ، فقد اجتمع فيها بركات السماء والأرض .

وقيل بعد العصر إلى غيوبة الشمس لأنها وقت نزول القضاء ، وفى بعض الكتب الإلهية إن فيها خلق آدم ، وعندى أن الكل بيان أقرب مظنة ، وليس بتعيين .

ثم مست الحاجة إلى بيان وجوبها والتأكيد فيه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليتبين أقوام عن ودعهم (٢) الجمعات ، أوليختمن الله على قلوبهم . »

---

(١) والحديث بتمامه رواه البخارى عن أبى هريرة قال : « لما نبى الله صلى الله عليه عليه وسلم قال إذا قضى الله تعالى الأمر فى السماء ضربت الملائكة عليهم السلام بأجنحتها خضماناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان — أى سموا صوتاً كبير سلسلة على حجارة ، فإذا فرغ من الرجم — أى كلف منهم القرح — قالوا هلذا قال ربكم » الحديث (٢) أى تركهم

ثم ليكون من الغافلين . أقول هذا إشارة إلى أن تركها يفتح باب التهاون ، وبه يستحوذ الشيطان .

وقال صلى الله عليه وسلم : « تجب الجمعة على كل مسلم إلا امرأة أوصى أو مملوك ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الجمعة على من سمع النداء » أقول : هذا رعاية للعدل بين الإفراط والتفريط ، وتخفيف لذوى الأعذار ، والذين يشق عليهم الوصول إليها ، أو يكون فى حضورهم فتنة .

وإلى استحباب التنظيف بالنسل والسواك والتطيب ولبس الثياب لأنها من مكمالات الطهارة ، فيضاعف التنبه لحلة النظافة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لولا أن أشق على أمتى لا مرتهم بالسواك » ولأنه لا بد لهم من يوم يغتسلون فيه ، ويتطيبون لأن ذلك من محاسن ارتفاقات بنى آدم ، ولما لم يتيسر كل يوم أمر بذلك يوم الجمعة لأن التوقيت يحض عليه ، ويكمل الصلاة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « حق على كل مسلم أن يغتسل فى كل سبعة أيام يوما يغسل فيه رأسه وجسده » ولأنهم كانوا عملة أنفسهم ، وكان لهم إذا اجتمعوا ريح كريخ الضأن ، فأمروا بالغسل ليكون رافعاً لسبب التنفير ، وأدعى للاجتماع ، بينه ابن عباس وعائشة رضى الله عنهما .

وإلى الأمر بالإنصات (١) والدنو من الإمام ، وترك اللغو والتكبير ليكون أدنى إلى استماع الموعظة والتدبر فيها . وبالمشى وترك الركوب لأنه أقرب إلى التواضع والتذلل لربه ، ولأن الجمعة تجمع المملق والمثرى (٢) ، فقلل من لا يجد المركوب يستحق ، فاستحب سد هذا الباب .

وإلى استحباب الصلاة قبل الخطبة لما يتناقش سنن الرواتب ، فإذا جاء والإمام يجتنب فليركع ركعتين ، ولتجاوز فيما رعية لسنة الراتبة وأدب الخطبة

(١) عطف على بيان وجوبها فى قوله : ثم مست الحاجة إلى بيان وجوبها  
(٢) الملق النفس ، والمثرى النقى ، وقوله : ( ولتجاوز أى يختصر )

جميعاً بقدر الإمكان ، ولا تقتصر في هذه المسألة بما يلج به أهل بلدك فإن الحديث صحيح واجب اتباعه .

والى النهى عن التخطئ والتفريق بين اثنين وإقامة أحد ليخالف (١) إلى مقعده لأنها مما يفعله الجهال كثيراً ، ويحصل بها فساد ذات البين وهى بذر الحق .

ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثواب من أدى الجمعة كاملة موفراً بأدائها أنه يغفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى ، وذلك لأنه المقدر بالصالح للحلول في لجة النور ودعوة المؤمنين وبركات محبتهم وبركة الموعظة والذكر وغير ذلك .

وبين درجات التذكير (٢) وما يترتب عليها من الاجر بما ضرب من مثل — البدنة . والبقرة . والكبش . والدجاجة — وتلك الساعات أمانة خفيفة من وقت وجوب الجمعة إلى قيام الخطبة .

واعلم أن كل صلاة تجمع الاقصى والأدنى فإنها شفع واحد ثلاثاً تفضل عليهم وأن فيهم الضعيف والسقيم وذا الحاجة .

ويحرم فيها بالقراءة ، ليكون أمكن لتدبرهم في القرآن وأثوة بكتاب الله ، ويكون فيها خطبة ، ليعلم الجاهل ، ويذكر الناسي ،

وسن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمعة خطبتين يجلس بينهما ، ليتوفر للمقصد مع استراحة الخطيب وتطرية نشاطه ونشاطهم .

وسنة الخطبة أن يحمد الله ، ويصلى على نبيه ، ويشهد ، ويأتى بكلمة الفصل وهى — أما بعد — ، ويذكر ، ويأمر بالتقوى ، ويحذر عذاب الله في الدنيا والآخرة ، ويقرأ شيئاً من القرآن ويدعو للسليين .

---

(١) أى يكون خلفته في مقعده

(٢) أى المجرى في أول الوقت

وسبب ذلك أنه ضم مع التذكير التنويه بذكر الله ونبيه وبكتاب الله لأن الخطبة من شعائر الدين ، فلا ينبغي أن يخلو منها كالأذان .

وفي الحديث « كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء » (١) وقد تلقت الأمة تلقياً معنوياً من غير تلقى لفظ أنه يشترط في الجمعة الجماعة ونوع من التمدن ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم . وخلفاؤه رضى الله عنهم . والأئمة المجتهدون رحمهم الله تعالى يجمعون في البلدان ، ولا يؤخذون أهل البدو ، بل ولا يقام في عهدهم في البدو ، ففهموا من ذلك قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر أنه يشترط لها الجماعة والتدن أقول وذلك لأنه لما كان حقيقة الجمعة إشاعة الدين في البلد وجب أن ينظر إلى تمدن وجماعة ، والأصح عندى أنه يكفي أقل ما يقال فيه قرية . لما روى من طرز شتى يروى بعضها بعضاً وخمسة لاجمة عليهم ، وعد منهم أهل البادية ، قال صلى الله عليه وسلم : « الجمعة على الحسين رجلاً ، أقول الخمسون يتقرى بهم قرية ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الجمعة واجبة على كل قرية ، وأقل ما يقال فيه : جماعة الحديث الانقضاء ، والظاهر أنهم (٢) لم يرجعوا والله أعلم ، فإذا حصل ذلك وجبت الجمعة ومن تخلف عنها فهو الآثم ، ولا يشترط أربعون ، وأن الأمراء أحق بإقامة الصلاة ، وهو قول على كرم الله وجهه : أربح إلى الإمام النخ ، وليس وجود الإمام شرطاً ، والله أعلم بالصواب .

(١) أى المقصومة

(٢) أى المتفرقين لم يرجعوا أى إلى الجمعة بعد ما ذهبوا وتركوا خطبة رسول الله . للجمعة رغبة في الحصول على التجارة .



## العيدان

الأصل فيهما أن كل قوم لم يوم يتجملون فيه ، ويخرجون من بلادهم بزيئتهم ، وذلك عادة لا ينفك عنها أحد من طوائف العرب . والعجم ، وقدم صلى الله عليه وسلم المدينة ، ولم يومان يلعبون فيهما ، فقال : « ما هذان اليومان ؟ » قالوا : كنا نلعب فيهما في الجاهلية ، فقال : قد أبدلكم الله بهما خيراً منهما يوم الأضحى ويوم الفطر ، قيل : هما النيروز . والمرجان ، وإنما بدلا لأنه ما من عيد في الناس إلا وسبب وجوده تنويه بشعائر دين ، أو موافقة أئمة مذهب ، أو شيء مما يضاهي ذلك ، فحشى النبي صلى الله عليه وسلم إن تركهم وعادتهم<sup>(١)</sup> أن يكون هنالك تنويه بشعائر الجاهلية ، أو ترويج لسنة أسلافها ، فأبدلها بيومين فيهما تنويه بشعائر الملة الحنيفية . وضم مع التجميل فيهما ذكر الله وأورابا من الطاعة ، لئلا يكون اجتماع المسلمين بمحض اللعب ، ولئلا يخلو اجتماع منهم من إعلاء كلمة الله .

أحدهما يوم فطر صياهم وأداء نوع من ذكائهم ، فاجتمع الفرح الطبيعي من قبل تفرغهم عما يشق عليهم وأخذ الفقير الصدقات ، والعقل من قبل الابتهاج بما أنعم الله عليهم من توفيق أداء ما افترض عليهم ، وأسبل عليهم من إبقاء رموس الأهل والولد إلى سنة أخرى .

والثاني يوم ذبح إبراهيم ولده إسماعيل عليهما السلام وإنعام الله عليهما بأن فداءه بذبح عظيم ، إذ فيه تذكّر حال أئمة الملة الحنيفية والاعتبار بهم في بذل المهج والأموال في طاعة الله وقرة الصبر ، وفيه تشبه بالحاج وتنويه بهم وشوق لما هم فيه ، ولذلك سن التكبير ، وهو قوله تعالى :

---

(١) أى مع عاداتهم

(وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَا كَم<sup>(١)</sup>).

يعنى شكراً لما وفقكم للصيام ، ولذلك من الأضحية والجهر بالتكبير أيام منى ، واستحب ترك الحلق لمن قصد التضحية ، وسن الصلاة والحطبة لتلا يكون شئ من اجتماعهم بغير ذكر الله وتنويه شعائر الدين .

وضم (٢) منه مقصداً آخر من مقاصد الشريعة ، وهو أن كل ملة لا بد لها من عرصة يجتمع فيها أهلها ؛ لتظهر شوكتهم ، وتعلم كثرتهم ، ولذلك استحب خروج الجميع حتى الصبيان والنساء وذوات الخدور والحیض — ويعتزلن المصلی ، ويشهدن دعوة المسلمين — ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يخالف في الطريق ذهاباً وإياباً ؛ ليطلع أهل كلتا الطريقين على شوكة المسلمين .

ولما كان أصل العيد الزينة استحب حسن اللباس والتقليل (٣) .  
ومخالفة الطريق . والخروج إلى المصلی .

وسنة صلاة العيدين أن يبدأ بالصلاة من غير أذان ولا إقامة يحجر فيها بالقراءة يقرأ عند إرادة التخفيف — بفتح اسم ربك الأعلى ، وهل أنا لك وعند الانتهاء (ق ، واقتربت الساعة) يكبر في الأولى سبعاً قبل القراءة ، والثانية خمساً قبل القراءة ، وعمل الكوفيين أن يكبر أربعاً كتكبير الجنائز في الأولى قبل القراءة ، وفي الثانية بعدها ، وهما سنتان ، وعمل الحرمين أرجح .  
ثم يخاطب يأمر بتقوى الله ، ويعظ ، ويذكر .

وفي الفطر خاصة ألا يغدو حتى يأكل تمرات ، ويأكلهن وتراً ، وحتى يؤدي زكاة الفطر إغناء للفقراء في مثل هذا اليوم ؛ ليشهدوا الصلاة فارغى القلب ، وليتحقق مخالفة عادة الصوم عند إرادة التنويه بإتقضاء شهر الصيام .

(١) سورة الحج آية ١٨٥  
(٢) أى الشارع  
(٣) التقليل ضرب القنوط والحب عند قدوم الملوك على سبيل استعجالهم

وفي الأضحية خاصة ألا يأكل حتى يرجع ، فيأكل من أضحيته اعتناء بالأضحية ورغبة فيها وتبركاً بها ، ولا يضحي إلا بعد الصلاة ؛ لأن الذبح لا يكون قربان إلا بتشبه الحاج ، وذلك بالاجتماع للصلاة .

والأضحية مسنة (١) من معز ، أو جذع من ضأن في كل أهل يدت وقاسوها على الهدى ، فأقاموا البقرة عن سبعة ، والجوزور عن سبعة مقامها . ولما كانت الأضحية من باب بذل المال لله تعالى ، وهو قوله تعالى .

( لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ) (٢) .

كان تسميتها واختيار الجيد منها مستحباً لدلالته على صحة رغبته في الله ، فلذلك يتق من الضحايا أربعاً : العرجاء البين ظلمها (٣) . والعوراء البين عورها . والمرضة البين مرضها . والعجفاء التي لاتتنق ، وينهى عن أعصب القرن والأذن ، وسن استشراف العين والأذن ، وألا يضحي بمقابلة (٤) . ولا مدابة . ولا شرقاء ولا خرقاء ، وسن الفصل الأقرن الذي ينظر في سواد ، ويرك في سواد ؛ ويطأ في سواد (٥) لأن ذلك تمام شباب المحر ، ومن أذكرك التضحية .

( إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ) (٦) .  
الخ (٧) اللهم منك وإليك ولك من الله ، والله أكبر .

(١) أي كل عليها سنة كاملة ، والجذع مام عليه سنة آخر

(٢) سورة الحج آية ٣٧

(٣) أي عرجها ، واللين مرضها أي لاترجى صحتها ، والعجفاء المزولة التي لاتنق أي لا يمنع لظلمها

(٤) المقابلة ما يطلع من قبل أذنهما أي مقدمها والمدابة التي قطع من مؤخر أذنهما ، والعرقاء مشقوقه الأذن والخرقاء مقطوعة الأذن جميعاً مستديراً

(٥) الذي ينظر في سواد أي أسود العين ويرك في سواد أي أسود البطن والصدر ،

وطأ في سواد أي أسود الأرجل (٦) سورة الانعام آية ٧٩

(٧) تمامه (على ملة إبراهيم حنيفاً وما أنا من المشركين لأن سلاق ولسكن وعيائ وعيائ

فه رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين )

( م ٣١ — حجة الله البالغة )

## الجنائز

اعلم أن عيادة المريض وتمسكه بالرقى المباركة . والرفق بالمحتضر . وتكفين الميت . ودفنه ، والاحسان إليه والبكا عليه وتعزية أهله . وزيارة القبور أمور تتداولها طوائف العرب ، وتوارد عليها أو على نظائرها أصناف العجم ، وتلك عادات لا يتفك عنها أهل الأمومة السليمة ، ولا ينبغي لهم أن ينفكوا ، فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم نظر فيما عندهم من المادات فأصلحها ، وصحح السقيم منها .

والمصلحة المرعية إما راجعة إلى نفس الميت من حيث الدنيا ، أو من حيث الآخرة ، أو إلى أهله من إحدى الحثيتين ، أو إلى الله ، والمريض يحتاج في حياته الدنيا إلى تنفيس كربته بالتسليّة والرفق ، وإلى أن يتعرض الناس لمعاورته فيما يعجز عنه ، ولا يتحقق إلا أن تكون العيادة سنة لازمة في إخوانه وأهل مدينته ، وفي آخرته يحتاج إلى الصبر ، وأن يتمثل الشدائد عنده بمنزلة الدواء المر يعاف (١) طعمها ، ويرجو قمعها لئلا يكون سبباً لغوصه في الحياة الدنيا واحتجابه والتنحي من ربه ، بل مؤينة في حط ذنوبه مع تحلل أجزاء نسيمته ، ولا يتحقق إلا بأن ينبه على فوائد الصبر ومنافع الآلام والمحتضر في آخر يوم من أيام الدنيا ، وأول يوم من أيام الآخرة ، فوجب أن يبحث على الذكر والتوجه إلى الله لتفارق نفسه — وهي في غاشية من الإيمان — فيجد ثمرتها في معاده ، والإنسان عند سلامة مزاجه كما جبل على حب المال والأهل كذلك جبل على حب أن يذكره الناس بخير في حياته وبعد مماته ، وألا تظهر سوءاته لهم حتى إن أسد الناس رأياً من كل طائفة يحب أن يذلل أموالاً خطيرة في بناء شامخ يبق به ذكره ، ويهجم على المبالك؛

(١) أي يكره

ليقال له من بعده : إنه جرى ، ويوصى أن يجعل قبره شاعراً ليقول الناس : هو ذو حظ عظيم في حياته وبعد موته ، وحتى قال حكائهم : إن من كان ذكره حياً في الناس ، فليس يميت ، ولما كان ذلك أمراً يخلقون عليه ويموتون معه كان تصديق ظنهم وإيقاع وعدم نوعاً من الاحسان إليهم بعد موتهم .

وأيضاً إن الروح إذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة بالحس المشترك وغيره (١) ، وبقيت على علومها وظنونها التي كانت معها في الحياة الدنيا ، وترشح عليها من فوقها علوم يعذب بها أو ينعم ، وهم الصالحين من عباد الله ترتقى إلى حظيرة القدس فإذا ألحوا في الدعاء لميت ، أو عانوا صدقة عظيمة لأجله وقع ذلك بتدبير الله نافعاً للميت ، وصادف الفيض النازل عليه من هذه الحظيرة ، فأعد لرعايته حاله .

وأهل الميت قد أصابهم حزن شديد ، فصلحتهم من حيث الدنيا أن يمروا ؛ ليخفف ذلك عنهم بعض ما يجدونه . وأن يعاونوا على دفن ميتهم ، وأن يبنوا لهم ما يشبعهم في يومهم وليلتهم ، ومن حيث الآخرة أن يرغبوا في الأجر الجزيل ليكون سداً لفوصهم في القلق ، وفتحاً لباب الترجه إلى الله ، وأن ينهوا عن النياحة وشق أنجيوب وسائر ما يذكره (٢) الأصف والموجدة ، ويتضاعف به الحزن والقلق ؛ لأنه حينئذ بمنزلة المريض يحتاج أن يداوى مرضه لا ينبغي أن يمد فيه ، وكان أهل الجاهلية ابتدعوا أموراً تقضى إلى الشرك بالله ، فصالحه الله أن يسد ذلك الباب ، إذا علمت هذا حان أن نشرع في شرح الأحاديث الواردة في الباب . قوله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يصيبه أذى من مرض ، فما سواه إلا حط الله تعالى به سيئاته كما تحط الشجرة ورقها » .

(١) بنى الخيال (٢) أى الواحد من أهل المصيبة

أقول قد ذكرنا المعاني للوجبة لتكفير الخطايا ، منها كسر حجاب النفس ، وتحمل النسمة البهيمية الحاملة للملكات السيئة ، وأن صاحبها يعرض عن الاطمئنان بالحياة الدنيا نوع لإعراض .

قوله صلى الله عليه وسلم : « مثل المؤمن كمثل الخامة (١) ومثل المنافق كمثل الازرة » الحديث أقول : السر في ذلك أن لنفس الإنسان قوتين : قوة بهيمية ، وقوة ملكية ، وأن من خاصيته أنه قد تكن بهيميته ، وتبرز ملكيته ، فيصير في أعداد الملائكة ... ، وقد تكن ملكيته ، وتبرز بهيميته ، فيصير كأنه من البهائم لا يعياً به ، وله عند الخروج من سورة البهيمية إلى سلطنة الملكية أحوال تتعالجان فيها ، تنال هذه منها ، وتلك من هذه ... ، وتلك مواطن المجازاة في الدنيا ، وقد ذكرنا لمية المجازاة من قبل ، فراجع .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا مرض العبد ، أو سافر كتب له بمثل ما كان يعمل صحيحاً مقيماً » أقول : الانسان إذا كان جامع الهمة على الفعل ، ولم يمنع عنه إلا مانع خارجي ، فقد أتى بوظيفة القلب ، وإنما التقوى في القلب ، وإنما الأعمال شروح ومؤكدات ، يعض عليها عند الاستطاعة ، ويعمل عند العجز .

قوله صلى الله عليه وسلم : « الشهداء خمسة ، أو سبعة » الحديث (٢) أقول : المصيبة الشديدة التي ليست بصنعة العبد تعمل عمل الشهادة في تكفير الذنوب ، وكونه مرحوماً .

(١) الخامة الطائفة النضة البينة من الزروع . ( والازرة ) بفتح الهززة وسكون الراء فجر المتوثر ، والحديث بنامه هكذا ( مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع تهبطها الرياح تمررها مرة وتندبها أخرى حتى يأتى أجله ، ومثل المنافق كمثل الأزرة المجذبة التي لا يصيبها شيء حتى يكون انحطاطها مرة واحدة )

(٢) ( والمطلون . والمبطون . والغريق . وصاحب القدم . والمهيد في سبيل الله ) وفي رواية ( سبعة سوى الأخير منهم الحريق . وصاحب ذلت الجنب . والمرأة تموت في الوضع .

قوله صلى الله عليه وسلم: «إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم ير في خرفة» (١)  
الجنة حتى يرجع ، أقول : تألف أهل المدينة فيما بينهم لا يمكن إلا بمعاونة  
ذوى الحاجات ، والله تعالى يحب ما فيه صلاح مدينتهم ، والعبادة سبب  
صلاح لإقامة التألف .

قول الله تعالى يوم القيامة : « يا ابن آدم مرضت فلم تعدني » الخ (٢)  
أقول : هذا التجلي مثله بالنسبة إلى الروح الأعظم المذكور في قوله تعالى :  
(الْمَلَأْنِيكَ وَالرُّوحَ) (٣) .

مثل الصورة الظاهرة في رؤيا الإنسان بالنسبة إلى ذلك الانسان ، فكما  
أن اعتقاد الانسان في ربه أو حكمه ورضاه في حق هذا الشخص يتمثل  
في رؤياه بربه تعالى ، ولذلك كان من حق المؤمن الكامل أن يراه في أحسن  
صورة كما رآه النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان تعبير من يراه يلطمه في دهليز  
بابه أنه فرط في جنب الله في ذلك الدهليز ، فكذلك يتمثل حق الله وحكمه  
ورضاه وتدبيره أو قيوميته لأفراد الإنسان ، أو كونه مبدأ تحققهم ومبلغ  
اعتقاد أفراد الانسان في ربهم عند صحة مزاجهم واستقامة نفوسهم حسبما  
تعطيه الصورة النوعية في أفراد الإنسان في المعاد بصور كثيرة كما بينه  
النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا التجلي إنما هو للروح الأعظم الذي هو جامع  
أفراد الانسان ، وملتقى كثرتهم ، ومبلغ رقيهم في الدنيا والآخرة ، أعني  
بذلك أن هنالك لله تعالى شأنًا كلياً بحسب قيوميته له وحكمه فيه ، وهو  
الذي يراه الناس في المعاد عياناً دائماً بقلوبهم وأحياناً إذا تمثل بصورة  
مناسبة بأبصارهم ، وبالجملة فلذلك كان هذا التجلي مكشافاً بحكم الله ورحمه

---

(١) (الخرقة) بالضم اسم ما يتخوف من التخييل حين يدرك ، والمراد أن عائد المريض  
في اجتثاء قبر الجنة .

(٢) تمامة (قال : يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين ) قال : أما علمت أن مبدئى  
فلانا مرض فلم تمشد أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده ( الحديث ) .

(٣) سورة الفدر آية ٤

في أفراد الانسان من حيث تطبيها الصورة النوعية مثل تألفهم فيما بينهم وتحصيلهم للكمال الانساني المختص بالنوع وإقامة المصلحة المرضية فيهم ، فوجب أن ينسب ما للقوم إلى نفسه لهذه العلاقة .

وأمر النبي صلى الله عليه وسلم برقى تامة كاملة فيها ذكر الله والاستعانة به يريد أن تغشاه غاشية من رحمة الله ، فتدفع بلاياهم ، وأن يكبهم عما كانوا يفعلون في الجاهلية من الاستعانة بطواغيتهم ، ويعوضهم عن ذلك بأحسن عوض ، منها قول الرأقي وهو يمسحه يمينه : « أذهب البأس (١) رب الناس ، واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما ، وقوله : « بسم الله أريقك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس أو عين حاسد ، الله يشفيك باسم الله أريقك ، وقوله « أعيدك بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة (٢) » ، وقوله سبع مرات : « أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك ، ومنها النفث بالعوذات ، والمسح ، وأن يضع يده على الذي يألم من جسده ويقول . « باسم الله ثلاثا وسبع مرات أعوذ بحزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر » ، وقوله : « باسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نمار (٣) ومن شر حر النار ، وقوله : « ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك ، أمرك في السماء والأرض ، كما رحمتك في السماء فاجمل رحمتك في الأرض ، اغفر لنا حوبنا وخطايانا ، أنت رب الطيبين ، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يتمنين أحدكم الموت ، الحديث (٤) . أقول : من أدب الإنسان في جنب ربه ألا يجترى على طلب سلب نعمة ، والحياة

(١) أي أزل شدة المرض ، وقوله : لا يغادر أى لا يترك

(٢) أي ومن شر كل هامة وهي بتقديد الميم كل دابة ذات سم . والبن اللامة هي التي تصيب به .

(٣) أي يمسح من الدم وقوله : فاجمل رحمتك أي الخاسة .

(٤) تنامه « من شر أسأبه فإن كان لا بد فاعلا فليقل :

اللهم أجننى ما كانت الحياة خيرا لى وتوفنى لذا كانت الوفاة خيرا لى .



نعمة كبيرة لأنها وسيلة إلى كسب الإحسان ، فإنه إذا مات انقطع أكثر عمله ، ولا يترقى إلا ترقياً طبيعياً ، وأيضاً فذلك تهور وتضجر<sup>(١)</sup> وهما من أقمع الأخلاق .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من أحب لقاء الله أحب لقاء الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه » . أقول : معنى لقاء الله أن ينتقل من الإيمان بالغيب إلى الإيمان عياناً وشهادة ، وذلك أن تنفصع عنه الحجب الغليظة البهيمية فيظهر نور الملكية ، فيرشع عليه اليقين من حظيرة القدس ، فيصير ما وعد على ألسنة التراجمة بمراى منه ومسمع ، والعبد المؤمن الذى لم يزل يسعى فى ردع بهيمته وتقوية ملكيته يشقائق إلى هذه الحالة اشتياق كل عنصر إلى حيزه وكل ذى حس إلى ما هو لذة ذلك الحس ، وإن كان بحسب نظام جسده يتألم ، ويتنفر من الموت وأسبابه . والعبد الفاجر الذى لم يزل يسعى فى تغليظ البهيمية يشقائق إلى الحياة الدنيا ، ويميل إليها كذلك ، وحسب الله وكرامته وردا على المسألة ، والمراد إعداد ما ينفعه أو يؤذيه وتهيته وكونه بمزاج من ذلك .

ولما اشتبه على عائشة رضى الله عنها أحد الشيطان بالآخر به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعنى المراد بذكر أصرح حالات الحب المنرشع من فوقه الذى لا يشبه بالآخر وهى حالة ظهور الملامكة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن ظنه بربه » اعلم أنه ليس عمل صالح أنفع للإنسان بعد أدنى ما تستقيم به النفس ، ويندفع به أعوجاجها ، أعنى أداء الفرائض والاجتناب من الكبائر من أن يرجو من الله خيراً ، فإن التلى من الرجاء بمنزلة الدعاء الخديث والهمة القوية فى كونه ممدداً لنزول رحمة الله ، وإنما الخوف سيف يقاتل به أعداء الله من

(١) أى اضطراب .

الحجب الغليظة الشهوية والسبعية ووساوس الشيطان ، وكما أن الرجل الذي ليس بمحاذق في القتال قد يسطو بسيفه ، فيصيب نفسه كذلك الذي ليس بمحاذق في تهذيب النفس ربما يستعمل الخوف في غير محله ، فيتهم جميع أعماله الحسنة بالعجب والرياء وسائر الآفات حتى لا يحتسب لشيء منها أجراً عند الله ، ويرى جميع صفاته وزلاته واقعة به لا محالة ، فإذا مات تمتلك سيئاته حاضة عليه في ظنه ، فكان ذلك سبباً لفيضان قوة مثالية في تلك المثل الخيالية ، فيعذب نوعاً من العذاب ، ولم يكتف بحسنه من أجل تلك الشكوك والظنون انتفاعاً معتداً به ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى « أنا عند ظن عبدي بي » ولما كان الإنسان في مرضه وضعفه كثيراً ما لا يتمكن من استعمال سيف الخوف في عمله أو يشبهه عليه كانت السنة في حقه أن يكون رجاءه أكثر من خوفه .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أكثروا ذكر هاذم اللذات » أقول : لا شيء أنفع في كسر حجاب النفس وردع الطبيعة عن خوضها في لذة الحياة الدنيا من ذكر الموت ، فإنه يمثل بين عينيه صورة الانفكاك عن الدنيا وهيئة لقاء الله ، ولهذا التمثل أثر عجيب ، وقد ذكرنا شيئاً من ذلك فراجع . وقوله صلى الله عليه وسلم : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » أقول : ذلك لأن مؤاخذته نفسه — وقد أحيط بنفسه (١) — بذكر الله تعالى دليل صحة إيمانه ودخول بشاشته القلب ، وأيضاً فذكره ذلك مظنة انصباع نفسه بصبح الإحسان ، فمن مات وهذا حاله وجبت له الجنة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لقنوا موتاكم لا إله إلا الله » وقوله صلى الله عليه وسلم « اقرءوا على موتاكم (يس) » أقول : هذا غاية الإحسان بالمختصر

---

(١) من أسباب الخلائق .

بحسب صلاح معاده ، وإنما خص « لا إله إلا الله » ، لأنه أفضل الذكر مشتمل على التوحيد ونفي الإشراف ، وأنه أذكى الإسلام ، و (يس) لأنه قلب القرآن ، وسبأ نيك ، لأنه مقدار صالح للعبادة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم تصيبه مصيبة ، فيقول ما أمر الله :

( إنا لله وإنا إليه راجعون <sup>(١)</sup> ) .

اللهم أجرني في مصيبي واخلف لي خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها ، أقول : وذلك ليتذكر المصاب ما عند الله من الأجر ، وما الله قادر عليه من أن يخلف عليه خيراً لتتخفف موجدته <sup>(٢)</sup> .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا حضرت الميت ، فقولوا خيراً ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « اللهم اغفر لآبي سلة وارفع درجته ، الحديث <sup>(٣)</sup> » أقول : كان من عادة الناس في الجاهلية أن يدعوا على أنفسهم ، وعسى أن يتفق ساعة الإجابة ، فيستجاب ، فبدل ذلك بما هو أنفع له ولهم ، وأيضاً فهذه هي الصدمة الأولى ، فيسن هذا الدعاء ليكون وسيلة إلى التوجه تلقاء الله .

قال النبي صلى الله عليه وسلم في ابنته <sup>(٤)</sup> : اغسلنها وترأ ، ثلاثاً . أو خمساً . أو سبعاً بماء وسدر ، واجعلن في الآخرة كافوراً ، وقال : أبدأن بيامنها ومواضع الوضوء منها أقول : الأصل في غسل الموتى أن يحمل على غسل الأحياء لأنه هو الذي كان يستعمله في حياته وهو الذي يستعمله الغاسلون

(٢) أى حزنه

(١) سورة البقرة آية ١٥٦

(٣) تمامه ( في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين واغفر

له في قبره ونور له فيه )

(٤) هى زيب •

في أنفسهم فلا شيء في تكريم الميت مثله ، وإنما أمر بالسدر وزيادة الفسلات لأن المرض مظنة الأوساخ والرياح المنقنة ، وإنما أمر بالكافور في الآخرة لأن من خاصيته ألا يسرع للتغير فيها استعماله ، ويقال : من فوائده أنه لا يقرب منه حيوان مؤذ ، وإنما بديء بالميا من ليكون غسل الموتي بمنزلة غسل الأحياء ، وليحصل إكرام هذه الأعضاء ، وإنما جرت السنة في الشهيد ألا يغسل ، ويدفن في ثيابه ودماؤه تنويها بما فعل ، ولتتمثل صورة بقاء عمله بادي الرأي ، ولأن النفوس البشرية إذا فارقت أجسادها بقيت حساسة عالمة بأنفسها ويكون بعضها مدركا لما يفعل بها فإذا أبقى أثر عمل مثل هذه (١) كان إغاثة في تذكر العمل وتمثله عندها ، وهذا قوله صلى الله عليه وسلم : « جروهم تدي اللون لون دم والريح ريح مسك » ، وصح في المحرم أيضاً « كفنوه في ثوبه ، ولا تمسوه بطيب » ، ولا تخمروا رأسه ، فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً ، فوجب المصير إليه .

وإلى هذه النكتة أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ، والأصل في التكفين الشبه بحال النائم المسجى بشوبه ، أكله في الرجل إزار وقيص وملحفة أو حلة ، وفي المرأة هذه مع زيادة لأنه يناسبها زيادة السر .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تغالوا في الكفن (٢) فإنه يسلب سلباً سريعاً » أراد المدل بين الإفراط والتفريط وألا ينتحلوا عادة الجاهلية في المغالاة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أسرعوا بالجنازة فإنها إن تلك صالحة (٣) أقول السبب في ذلك أن الإبطاء مظنة فساد جثة الميت وقلق الأولياء فإنهم متى ما رأوا الميت اشتدت موجدتهم ، وإذا غاب عنهم اشتغلوا عنه ، وقد

(١) أي الصهادة (٢) أي لا تكفروا منه أو لا بالغالوا فيه

(٣) تمامه « فغير تهمونها إليه ولن تك سوى ذلك فسر ضمونه من وقابكم

أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى كلا السيين في كلمة واحدة حيث قال ::  
« لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله » .

قوله عليه السلام : « فإن كانت سالحة » الخ (١) أقول : هذا عندنا محمول على حقيقة ، وبعض النفوس إذا فارقت أجسادها تحبس بما يفعل بجثتها ، وتتكلم بكلام روحاني إنما يفهم من الترشح على النفوس دون المألوف عند الناس من الاستماع بالأذن ، وذلك قوله صلى الله عليه وسلم :  
« إلا الإنسان » .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من اتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً » الخ (٢) .  
أقول : السر في شرع الاتباع إكرام الميت وجبر قلوب الأولياء وليكون طريقاً إلى اجتماع أمة سالحة من المؤمنين للدعاء له وتعرضاً لمعاونة الأولياء في الدين ؛ ولذلك رغب في الوقوف لها إلى أن يفرغ من الدفن ، ونهى عن القعود حتى توضع .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الموت فزع فاذا رأيتم الجنازة فقوموا » .  
أقول لما كان ذكر هاذم الذات والاتعاظ من انقراض حياة الإخوان مطلوباً وكان أمراً خفياً لا يدري العامل به من التارك له ضبط بالقيام لها ، ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يهرم عليه ولم يكن سنة قائمة ، وقيل : منسوخ ، وعلى هذا فالسرف في النسخ أنه كان أهل الجاهلية يفعلون أفضالاً مشابة بالقيام .  
نفسي أن يحمل ذلك على غير عمله ، فيفتح باب المنوعات ، والله أعلم .

وإنما شرعت الصلاة على الميت لأن اجتماع أمة من المؤمنين شافعين للميت له تأثير يبلغ في نزول الرحمة عليه .

---

(١) والحديث بنامه هكذا (إذا وضعت الجنازة لأحبائها الرجال فإن كانت سالحة قالت : قد يموت . وإن كانت غير سالحة قالت : لأهلها يا ويلها أين نذهبون بها يسع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمع الإنسان لمحق)  
(٢) تلمه (وكان معها حتى صلى عليها وفرغ من دفنها فإليه يرجع من الأجر بترالحين) البخاري

وصفة الصلاة عليه أن يقوم الإمام بحيث يكون الميت بينه وبين القبلة .  
ويصطف الناس خلفه ويكبر أربع تكبيرات يدعو فيها للميت ثم يسلم ،  
وهذا ما تقرر في زمان عمر رضي الله عنه ، واتفق عليه جماهير الصحابة .  
ومن بعدهم ، وإن كانت الأحاديث متخالفة في الباب .

ومن السنة قراءة فاتحة الكتاب لأنها خير الأدعية وأجمعها ، علمها الله  
تعالى عباده في محكم كتابه ، وبما حفظ من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على  
الميت « اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا  
وأئتنا ، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام ، ومن توفيته منا فتوفه على  
الإيمان ، اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفتنا بعده » ، و « اللهم إن فلان بن  
فلان في ذمتك وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار ، وأنت أهل  
الوفاء والحق ، اللهم اغفر له وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم » ، و « اللهم  
اغفر له وارحمه ، وعافه ، وأعف عنه ، وأكرم نزله ، ووسع مدخله ،  
واغسله بالماء والثلج والبرد ، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من  
الدنس ، وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من  
زوجته ، وأدخله الجنة ، وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار » ، وفي رواية  
« وقه فتنة القبر وعذاب النار » .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها ، وإن  
الله ينورها لهم بصلاتي » وقوله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يموت ،  
فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفعم الله فيه » ،  
وفي رواية « يعلى عليه أمة من المسلمين يلبغون مائة » أقول : لما كان المؤثر  
هو الدعاء - بمن له بال عند الله ليخرق دعاؤه الحجب ، ويدد لنزول الرحمة  
بجنزة الاستسقاء - وجب أن يرغب في أحد الأمرين أن يكون من نفس  
عالية تعد أمة من الناس ، أو جماعة عظيمة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « هذا أثليتم عليه خيراً وجبت له الجنة »

الحديث (١) أقول : إن الله تعالى إذا أحب عبداً أحبهُ الملائكة الأعلى ، ثم ينزله القبول في الملائكة السافل ، ثم إلى الصالحين من الناس ، وإذا أبغض عبداً ينزله البغض كذلك ، فمن شهد له جماعة من صالحى المسلمين بالخير من صميم قلوبهم من غير رياء ولا موافقة عادة فإنه آية كونه ناجياً ، وإذا أثنوا عليه شراً فإنه آية كونه هالكا ، ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم : « أتم شهداء الله في الأرض » إنهم مورد الإلهام وتراجمه الغيب .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » أقول : لما كان سب الأموات سبب غيظ الأحياء وتأذيتهم ولا فائدة فيه ، وإن كثيراً من الناس لا يعلم حالهم إلا الله نبي عنه ، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا السبب في قصة سب جاهلى و غضب العباس . لاجله (٢) .

وهل يمشى أمام الجنازة أو خلفها ، وهل يحملها أربعة أو اثنان ، وهل يسلم من قبل رجله أو من القبلة ؟ المختار أن الكل واسع ، وأنه قد صح في الكل حديث أو أثر .

قوله صلى الله عليه وسلم : « اللحد لنا والشق لغيرنا » أقول ذلك لأن اللحد أقرب من إكرام الميت وإهالة التراب على وجهه من غير ضرورة سوء أدب .

---

(١) قاله صلى الله عليه وسلم لا مر عليه جنازة فأتوا عليه وفي آخره : « أتم شهداء الله في الأرض » .

(٢) والقصة « أن رجلاً وقع في أبي المباس الذى كان في الجاهلية فطلبه المباس فجاءه فومه فقالوا : لنطلبنه كما نطلبه فلبسوا السلاح فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فمصد المتبر فقال : أيها الناس أى أهل الأرض تملكون أكرم على الله عز وجل ؟ قالوا : أنت قال : فإن المباس منى وأنا منه لا تسبوا موتانا فتؤذوا أحياءنا فجاء القوم فقالوا : يا رسول الله سود باقة من غضبك فاستغفر لنا .

ولما بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً رضى الله عنه ألا يدع تمثالا إلا طمسه ، ولا قبراً مشرفاً (١) إلا سواه ، ونهى أن يخصص القبر ، وأن يبنى عليه ، وأن يقعد عليه ، وقال : « لا تصلوا إليها لأن ذلك ذرمة أن يتخذها الناس معبوداً ، وأن يفرطوا في تعظيمها بما ليس بحق ، فيحرفوا دينهم كما فعل أهل الكتاب ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ومعنى أن يقعد عليه ، قيل : أن يلازمه المرورون ، وقيل : أن يطأوا القبور ، وعلى هذا فالمعنى لإكرام الميت ، فالحق التوسط بين التعظيم الذى يقارب الشرك ، وبين الإهانة وترك الموالاة به .

ولما كان البكا على الميت والحزن عليه طبيعة لا يستطيعون أن ينفكوا عنها لم يحرم أن يكفوا بتركه كيف هو ناشئ من رقة الجنسية وهى محدودة لتوقف تألف أهل المدينة فيما بينهم عليها ، ولأنها مقتضى سلامة مزاج الإنسان ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما يرحم الله من عباده الرحماء » .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ، ولكن يعذب بهذا - وأشار إلى لسانه - أو يرحم » ، قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من ضرب الخدود ، وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية ، السرفه أن ذلك سبب تهيج الغم ، ولما المصاب بالشكل بمنزلة المرض يعالج لينفخ مرضه ، ولا ينبغي أن يسعى في تضاعف وجعه ، وكذلك المصاب يشغل عما يجده ، ولا ينبغي أن يفوس بقصده ، وأيضاً فقلل هيجان القلب يكون سبباً لعدم الرضا بالقضاء ، وأيضاً فكان أهل الجاهلية يراون الناس باظهار التفجع وتلك عادة خبيثة ضارة ، فنهوا عنها .

وقوله صلى الله عليه وسلم فى النائحة : « تقام يوم القيامة وعليها سربال (٢)

(١) أى مرثى .

(٢) أى قميص . والقطران عصارة الأبل .



من قطران ودرع من جرب ، أقول : إنما كان كذلك لأنها أحاطت بها الخطيئة ، فجوزيت بتمثل الخطيئة تقنا محيطاً بجسدها ، وإنما تقام تشبيهاً أو لأنها كانت قائمة عند النوحه .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركهن » الحديث (١) أقول إنما تفتن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم لا يتركون لأن ذلك مقتضى إفراط الطبيعة البشرية بمنزلة الشبق ، فإن النفوس لها تبه يظهر في الانساب وألفة بالأموات تستدعي النياحة ، ورصد يؤدي إلى الاستسقاء بالنجوم ، ولذلك لن ترى أمة من البشر من عربهم وعجمهم إلا وهذه سنة فيهم .

قوله صلى الله عليه وسلم في النساء يقين الجنائز : « ارجعن مأزورات غير مأجورات » ، أقول إنما نهين عن ذلك لأن حضورهن مظنة الصنب والنياحة وعدم الصبر وانكشاف العورات .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد ، فيلج النار » أقول : ذلك لجهاد نفسه بالاحتساب وللعان ذكرناها فراجع .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من عزي مصاباً فله مثل أجره » ، أقول : ذلك لسبيين : أحدهما أن الحاضر يرق رقة المصاب ، وثانيهما أن عالم المثال مبناه على ظهور المعاني التضايقة ، ففي تمزية الثكل صورة الثكل ، فجوزى شبه جرائه .

قوله صلى الله عليه وسلم : « اصنعوا لآل جعفر طعاماً ، فقد أتاهم ما يشغلهم » . أقول : هذا نهاية الشفقة بأهل المصيبة وحفظهم من أن يتضرروا بالجوع .

---

(١) تمامه « اتفرق الأحاب . والطن في الأنساب . والاستسقاء بالنجوم . والنياحة » الخ .

قوله صلى الله عليه وسلم : « نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ، أقول :  
كان نهي عنها لأنها تفتح باب العبادة لها ، فلما استقرت الأصول الإسلامية ،  
وأطمأنت نفوسهم على تحريم العبادة لغير الله أذن فيها ، وعلى التجويز  
بأن فائدته عظيمة ، وهي أنها تذكر الموت ، وأنها سبب صالح للاعتبار  
بتقلب الدنيا .

ومن دعاء الزائر لأهل القبور : السلام عليكم يا أهل الديار من المؤمنين  
والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية — وفي  
رواية — السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم وأتم سلفنا ونحن  
بالآثر ، والله أعلم .

## من أبواب الزكاة

اعلم أن عمدة ماروعي في الزكاة مصلحتان : مصلحة ترجع إلى تهذيب النفس ، وهي أنها أحضرت الشح ، والشح أقيح الأخلاق ضاراً بها في المعاد ، ومن كان شحيحاً فإنه إذا مات بقي قلبه متعلقاً بالمال ، وعذب بذلك ، ومن تمرن بالزكاة ، وأزال الشح من نفسه كان ذلك نافعاً له ، وأنفع الأخلاق في المعاد بعد الإخبات لله تعالى هو سخاوة النفس ، فكأن الإخبات بعد النفس هيئة التطلع إلى الجبروت ، فكذلك السخاوة تعد لها البراءة عن الهيئات الخسيسة الدنيوية ، وذلك لأن أصل السخاوة قهر الملكية البهيمية ، وأن تكون الملكية هي الغالبة وتكون البهيمية منصبة بصيغها آخذة حكمها ، ومن المنهيات عليها بذل المال مع الحاجة إليه والمغور عن ظلم والصبر على الشدائد في الكرمات بأن يهون عليه ألم الدنيا لا يقاوم بالآخرة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بكل ذلك ، وضبط أعظمها (١) وهو بذل المال (٢) بحدود ، وقرنت (٣) بالصلاة والإيمان في مواضع كثيرة من القرآن ، وقال تعالى عن أهل النار :

(لَمْ يَكُ مِنْ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ يَكُ يُطِمْ الْمَسْكِينِ وَكُنَّا نَخْضِضُ مَعَ الْخَافِضِينَ<sup>(٤)</sup>) .

وأضاف أنه إذا عنت للمسكين حاجة شديدة ، واقتضى تدبير الله أن يسد خلته بأن يلهم الاتفاق عليه في قلب رجل ، فكان هو ذلك أنبسط قلبه للإلهام ، وتحقق له بذلك انشراح روحاني ، وصار معد الرحمة الله تعالى

(١) أي تلك الحال .

(٢) عد بذل المال من أعظم الحال لعدد مائة النفس .

(٣) أي الزكاة (٤) سورة المدثر آية ٤٣ — ٤٥

(م ٣٢ — حجة الله البالغة)

نافعا جداً في تهذيب نفسه ، والإلهام الجملى المتوجه إلى الناس في الشرائع  
تلو الإلهام التفصيلى في فوائده ، وأيضاً فالمرآة السليم مجبول على رقة  
الجنسية ، وهذه خصلة عليها يتوقف أكثر الاخلاق الراجعة إلى حسن  
المعاملة مع الناس ، فمن فقدوها فقيه ثلثة يجب عليه سدها ، وأيضاً فإن  
الصدقات تكفر الخطيئات ، وتزيد في البركات على ما بينا فيما سبق .

ومصلحة ترجع إلى المدينة وهى أنها تجمع لا محالة الضعفاء وذوى  
الحاجة وتلك الحوادث تندو على قوم وتروح على آخرين ، فلو لم تكن  
السنة بينهم مواسة الفقراء وأهل الحاجات لهلكوا ، وماتوا جوعاً ، وأيضاً  
فنظام المدينة يتوقف على مال يكون به قوام معيشة الحفظة (١) الذابين عنها  
والمديرين السائسين لها ، ولما كانوا عاملين للمدينة عملاً نافعا — مشغولين  
به عن الكسباب كغافهم — وجب أن تكون قوام معيشتهم عليها  
والانفاقات المشتركة لا تسهل على البعض أو لا يقدر عليها البعض ، فوجب  
أن تكون جباية الاموال من الرعية سنة .

ولما لم يكن أسهل ولا أوفق بالمصلحة من أن تجعل إحدى المصلحتين  
مضمومة بالأخرى أدخل الشرع إحداهما فى الأخرى .

ثم مست الحاجة إلى تعيين مقادير الزكاة ، إذا لولا التقدير لفرط  
الفرط ، ولا اعتدى المعتدى ، ويجب أن تكون غير يسيرة لا يجدون بها  
بالا ، ولا تنجع (٢) من بخلمهم ، ولا ثقيلة يعسر عليهم أداؤها ، وإلى تعيين  
للدة التى تجب فيها الزكوات ، ويجب ألا تكون قصيرة يسرع دورانها ،  
فتعسر إقامتها فيها ، وألا تكون طويلة لا تنجع من بخلمهم ، ولا تدر على  
المحتاجين والحفظة إلا بعد انتظار شديد ، ولا أوفق بالمصلحة من أن يجعل  
القانون فى الجباية ما اعتاده الناس فى جباية الملوك العادلة من رعاياهم ، لأن

(١) أى كالغزاة . (٢) من التجوع يعنى التأخير أى لا يفيد .

التكليف بما اعتاده العرب والعجم ، وصار كالضرورة الذى لا يحدون فى حدودهم حربا منه ، والمسلم الذى أذهبت الألفة عنه الكلفة أقرب من إجابة القوم وأوفق للرحمة بهم .

والابواب التى اعتادها طوائف الملوك الصالحين من أهل الأقاليم الصالحة وهو غير ثقیل عليهم ، وقد تلقينا القول بالقبول — أريمة :

الاول : أن تؤخذ من حوائى الاموال النامية ، فإنها أحوج الاموال إلى الذب عنها لان الفوق لا يتم إلا بالتردد خارج البلاد ، ولان إخراج الزكاة أخف عليهم لما يرون من التزايد كل حين ، فيكون الغرم بالغنم والاموال النامية ثلاثة أصناف : الماشية المتناسلة السائمة . والزروع . والتجارة .

والثاني : أن تؤخذ من أهل الدور (١) والكنوز لانهم أحوج الناس إلى حفظ المال من السراق وقطاع الطريق ، وعليهم إنفاقات لا ييسر عليهم أن تدخل الزكاة فى تضاعفها (٢) .

والثالث : أن تؤخذ من الاموال النافعة التى ينالها الناس من غير تعب كدقات المجاهلية وجواهر العاديين ؛ فإنها بمنزلة الحمان يخفف عليهم الاتفاق منه والرابع : ان تلزم ضرائب على رموس الكاسبين فإنهم عامة الناس وأكثرم ، وإذا جى من كل منهم شىء يسير كان خفيفا عليهم عظيم الخطر فى نفسه .

ولما كان دوران التجارات من البلدان النائية وحصاد الزروع وجب الثمرات فى كل سنة ، وهى أعظم أنواع الزكاة قدر الحول لها ، ولأنها تجمع خصوصا مختلفه الطبايع وهى مظنة الفناء ، وهى مدة صالحة لمثل هذه التقديرات .

والأسهل والأوفق بالمصلحة ألا تجعل الزكاة إلا من جنس تلك الاموال ختوخذ من كل صرمة (٣) من الإبل ناقة ، ومن كل قطيع من البقرة بقرة ،

ومن كل ثلة من الغنم شاة مثلاً ، ثم وجب أن يعرف كل واحد من هذه بالثال والقسمه والاستقراء ليتخذ ذلك ذريعة إلى معرفة الحدود الجامعة المانعة ، فالماشية في أكثر البلدان الإبل . والبقر . والغنم ، ويجمعها اسم الانعام ، وأما الخيل فلا تكثر صرماً ولا تناسل نسلاً وافرأ إلا في أقطار يسيرة كتركستان ، والزروع عبارة عن الاقوات ، والثمار الباقية سنة كاملة ، وما دون ذلك يسمى بالخضروات ، والتجارة عبارة عن أن يشتري شيئاً يريد أن يربح فيه إذ من ملك بهية أو ميراث واتفق أن باعه فربح لا يسمى تاجراً ، والكنز عبارة عن مقدار كثير من الذهب والفضة محفوظ مدة طويلة ، ومثل عشرة دراهم وعشرين درهما لا يسمى كنزاً ، وإن بقى سنين ، وسائر الأمتعة لا تسمى كنزاً ، وإن كثرت ، والذي يغدو ويروح ولا يكون مستقراً لا يسمى كنزاً فهذه المقدمات تجري مجرى الأصول المسئلة في باب الزكاة ، ثم أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يضبط المجهم منها بمحدود معروفه عند العرب مستعملة عندهم في كل باب .

## فضل الإنفاق وكرهية الإمساك

ثم مست الحاجة إلى بيان فضائل الإنفاق والترغيب فيه ، ليكون برغبة وسخاوة نفس ، وهى روح الزكاة . وبها قوام المصلحة الراجعة إلى تهذيب النفس ، وإلى بيان مساوى الإمساك ، والترهيد فيه ، إذ الشح هو مبدأ تضرد مانع الزكاة ، وذلك إما فى الدنيا ، وهو قول الملك : « اللهم أعط منفقا خلفاً ، والآخر . اللهم أعط ممسكا تلفاً » .

قوله ﷺ : « اتقوا الشح فإن الشح أهلك من قبلكم ، الحديث (١) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الصدقة لتطفى غضب الرب » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن الصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « فإن الله يتقبلها يمينه » ، ثم يربها لصاحبها ، الحديث (٢) أقول : سر ذلك كله أن دعوة الملائة الأعلى فى إصلاح حال بنى آدم والرحمة بمن يسعى فى إصلاح المدينة أو فى تهذيب نفسه تنصرف إلى هذا المنطق ، فتورث تلقى علوم للبلاء السافل وبنى آدم أن يحسنوا إليه ، ويكون سبباً لمغفرة خطاياهم ، ومعنى يتقبلها أن تتمثل صورة العمل فى المثال منسوبة إلى صاحبها فتنبخ (٣) هنالك بدعوات الملائة الأعلى ورحمة الله به ، أو فى الآخرة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح (٤) » .

(١) سيأتى تمامه فيما يلى .

(٢) والحديث بتمامه هكذا « من صدق حسد عمر من كسب طيب — ولا يقبل الله إلا الطيب — فإن الله يتقبلها يمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلهو حتى تكون مثل الجبل » .

(٣) أى ثم النعمة .

(٤) رواه مسلم فى حديث طويل .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « مثل له شجاعا أقرع ، (١) وقوله صلى الله عليه وسلم — في الإبل والبقر والغنم قريبا من ذلك — (٢) أقول : السبب الباعث على كون جزاء مانع الزكاة على هذه الصفة شيان : أحدهما أصل ، والثاني كالمؤكد له ، وذلك أنه كما أن الصورة الذهنية تجلب صورة أخرى كسلسلة أحاديث النفس الجالب بعضها بعضاً ، وكما أن حضور صورة متضايف في الذهن يستدعى حضور صورة متضايف آخر كالبنوة والآبوة ، وكما أن امتلاء أوعية المني به وثوران بخاره في القوى الفكرية يهر النفس لمشاهدة صور النساء في الحلم ، وكما أن امتلاء الأوعية ببخار ظلماتي يهيج في النفس صور الأشياء المؤذية الهائلة — كالغيل — مثلاً ، فكذلك المدارك تقتضى بطبيعتها إذا أفيضت قوة مثالية على النفس أن يتمثل بخلفها بالأموال ظاهراً سابغاً ، وأن يجلب ذلك تمثلاً ما يتخل به وتعالى في حفظه ، وامتلات قواه الفكرية به أيضاً ظاهراً سابغاً يتألم منه حسبما جرت سنة الله أن يتألم منها بذلك ، فن الذهب والفضة الكى ، ومن الإبل الوطء والعرض ، وعلى هذا القياس .

ولما كان الملا الأعلى علواً ذلك ، وانعقد فيهم وجوب الزكاة عليهم ، وتمثل عندهم تأذى النفوس البشرية بها — كان ذلك معداً لقيضان هذه الصورة في موطن الحشر ، والفرق بين تمثله شجاعا . وتمثله صفائح ، أن الأول فيما يغلب عليه حب المال إجمالاً فتتمثل في نفسه صورة المال شيئاً واحداً وتمثل إحاطتها بالنفس تطوقاً وتأذى النفس بها بلسع الحية البالغة في السم أقصى الغايات ، والثاني فيما يغلب عليه حب الدراهم والدنانير بأعيانها ، ويتعانى في حفظها ، وتمتلى قواه الفكرية بصورها فتتمثل تلك الصور كاملة تامة مؤلمة .

(١) رواه البخارى وقد مر من قبل .

(٢) أى كما في حديث مسلم .



قوله صلى الله عليه وسلم : « السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار ، والبخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار ، ولجاهل سخي أحب إلى الله من عابد بخيل » أقول : قريب من الله تعالى كونه مستعداً لمعرفته وكشف الحجاب عنه ، وقربه من الجنة أن يكون مستعداً بطرح الهيات الخسيسة التي تنافي الملكية لتكون البهيمة الحاملة لها بلون الملكية ، وقربه من الناس أن يحبوه ، ولا يناقشوه لأن أصل المناقشة هو الشح ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم . « إن الشح أهلك من كان قبلكم حلمهم على أن يسفكوا دماءهم ويستحلوا محارمهم » وإنما كان الجاهل السخي أحب من العابد البخيل لأن الطبيعة إذا سمحت بشئ كان أتم وأوفر مما يكون بالقسر .

قوله صلى الله عليه وسلم : « مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جنتان » (١) الحديث (٢) أقول : فيه إشارة إلى حقيقة الإنفاق والإسك ورؤوسهما ، وذلك أن الإنسان إذا أحاطت به مقتضيات الإنفاق ، وأراد أن يفعله يحصل له — إن كان معنى النفس سمحاً — انشراح روحاني ووصولة على المال ، ويتمثل المال بين يديه حقيراً ذليلاً يكون تقضه عنه هيناً ، بل يستريح بذلك ، وتلك الحصلة هي العمدة في نقض النفس علاقتها بالهيات الخسيسة البهيمة المنطبعة فيها ، وإن كان شحيحاً غاصت نفسه في حب المال ، وتمثل بين عينيه حسنه ، وملك قلبه فلم يستطع منه مجبهاً ، وتلك الحصلة هي العمدة في لجاج النفس بالهيات الدنية واشتباكها بها ، ومن هذا التحقق ينبغي أن تعلم معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة خب » (٣) ولا بخيل ولا مئان .

(١) أي درعان .

(٢) تمامه « من حذرت أيديها إلى نديها وتراها فجعل المتصدق كلما صدق صدقة أهبطت عنه وجعل البخيل كلما هم بصدقة قلعت وأخذت كل حقة بمكانها » .

(٣) أي خداع عام .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً » ، قوله صلى الله عليه وسلم : « الجنة أبواب ثمانية فمن كان من أهل الصلاة ، الحديث (١) . أقول : اعلم أن الجنة حقيقة راحة النفس بما يترشح عليها من فوقها من الرضا والموافقة والطمأنينة ، وهو قوله تعالى :

(فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) (٢) .

وقوله تعالى في ضدها :

(أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ

فِيهَا) (٣) .

وطريق خروج النفس إليها من ظلمات البهيمية إنما يكون من الخلق الذي جبلت النفس على ظهور الملكية فيه ، وانقهار البهيمية ، فن النفوس من تكون مجبولة على قوة الملكية في خلق الخشوع والطهارة ، ومن خاصيتها أن تكون ذات حظ عظيم من الصلاة ، أو في خلق السباحة ، ومن خاصيتها أن تكون ذات حظ عظيم من الصدقات والعفو عن ظلم ، وخفض الجناح للمؤمنين مع كبر النفس ، أو في خلق الشجاعة ، فينفث تدبير الحق لاصلاح عباده فيها ، فيكون أول ما يقبل النفث منه هو الشجاعة ، فتكون ذات حظ عظيم من الجهاد ، أو يكون من الأنفس المتجاذبة ، فيهدى لها الهام أو تجربة على نفسها أن كسر البهيمية بالصوم والاعتكاف منقذ لها من ظلماتها ، فيتلقي ذلك بسمع قبول واجتهاد من صميم قلبه ، فيجازى جزاء وفاقا بالريان .

(١) تمامه « دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان » الخ .

(٢) سورة آل عمران آية ١٠٧

(٣) سورة البقرة آية ١٦١ — ١٦٢

فهذه هي الأبواب التي صرح بها النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ،  
ويشبه أن يكون منها باب العلماء الراشدين ، وباب أهل البلايا والمصائب  
والفقر ، وباب العدالة . وهو قوله **يُفْتَحُ** في سبعة يظلمهم الله في ظله :  
« إمام عادل » .

وآيته أن يكون عظيم السعي في التأليف بين الناس ، وباب التوكل .  
وترك الطيرة ، وفي كل باب من هذه الأبواب أحاديث كثيرة مشهورة ،  
وبالجملة فهذه أعظم أبواب خروج النفس إلى رحمة الله ، ويجب في حكمة الله  
أن يكون للجنة التي خلقها الله لعباده أيضاً ثمانية أبواب بازائها ، والكل  
من السابقين يفتح عليهم الإحسان من بايين وثلاثة وأربعة ، فيدعون يوم  
القيامة منها ، وقد وعد بذلك أبو بكر الصديق رضي الله عنه (١) ومعنى قوله  
صلى الله عليه وسلم : « من أنفق زوجين » الحديث (٢) أنه يدعى من بعض  
أبوابها إنما خصه بالذكر زيادة لاهتمامه .

---

(١) كما في آخر الحديث الذي مر من قبل .

(٢) هو أول الحديث الذي مر آنفاً وعلمه « من شيء » من الأشياء في سبيل الله دعى

من أبواب الجنة » .

## مقادير الزكاة

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة ، وليس فيما دون خمس أواق (١) من الورق صدقة وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة »

أقول : إنما قدر من الحب والتمر خمسة أوسق لأنها تكفي أقل أهل بيت إلى سنة ، وذلك لأن أقل البيت الزوج والزوجة وثالث خادم أو ولد بينهما ، وما يضاف ذلك من أقل البيوت ، وغالب قوت الإنسان رطل أو مد من الطعام ، فإذا أكل كل واحد من هؤلاء ذلك المقدار كفاهم لسنة ، وبقيت بقية لنوابهم أو لإدامهم ، وإنما قدر من الورق خمس أوراق لأنها مقدار يكفي أقل أهل بيت سنة كاملة إذا كانت الأسعار موافقة في أكثر الأقطار ، واستقرى عادات البلاد المعتدلة في الرخص والغلاء تجد ذلك ، وإنما قدر من الإبل خمس ذود وجعل زكاته شاة ، وإن كان الأصل ألا تؤخذ الزكاة إلا من جنس المال وأن يجعل النصاب عدداً له بال لأن الإبل أعظم المواشي جنة وأكثرها فائدة يمكن أن تدبج ، وتركب ، وتحلب ، ويطلب منها النسل ، ويستدفأ بأوبارها وجلودها ، وكان بعضهم يقتني نجائب قليلة تكفي كفاية الصرمة ، وكان البعير يسوى في ذلك الزمان بعشر شياه . وبشأن شياه . واثنتي عشرة شاة ، كما ورد في كثير من الأحاديث لجعل خمس ذود في حكم أدنى نصاب من الغنم ، وجعل فيها شاة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه » .

---

(١) الأواق : جمع أوقية وهي أربعون درهماً وهي أوقية الحجاز وأهل مكة ، وأوسق جميع وسق وهي ستون صاعاً والصاع أروبة أمداد والمد رطل وثلاث رطل ، والذود من الإبل ما بين اثنين إلى تسع ، وقيل : ما بين الثلاث إلى عشر .

أقول : ذلك لأنه لم تجر العادة باقتناء الرقيق للتناسل ، وكذا الخيل في كثير من الأقاليم لا تكثر كثرة يعتد بها في جنب الانعام ، فلم يكونا من الأموال النامية اللهم إلا باعتبار التجارة .

وقد استفاض من رواية (١) أبي بكر الصديق . وعمر بن الخطاب . وعلي بن أبي طالب . وابن مسعود . وعمر بن حزم . وغيرهم رضى الله عنهم ، بل صار متواتراً بين المسلمين أن زكاة الإبل في كل خمس شاة فإذا بلغت خمساً وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض (٢) فإذا بلغت ستاً وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون ، وإذا بلغت ستاً وأربعين إلى ستين ففيها حقة ، فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة . فإذا بلغت ستاً وسبعين إلى تسعين ففيها بنتاً لبون . فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان ، فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة .

أقول : الأصل في ذلك أنه إذا أراد توزيع النوق على الصرم ، لجعل الناقة الصغيرة للصرمة الصغيرة ، والكبيرة للكبيرة رعاية للأصناف ، ووجد الصرمة لا تنطلق في عرفهم إلا على أكثر من عشرين ، فضبط بخمس وعشرين ، ثم جعل في كل عشرة زيادة سن من الأسنان المرغوب فيها عند العرب غاية الرغبة ، لجعل زيادتها في كل خمسة عشر .

وقد استفاض من روايتهم أيضاً في زكاة الغنم أنه إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة ففيها شاة . فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين ففيها شاتان . فإذا زادت على مائتين إلى ثلثمائة ففيها ثلاث شياه . فإذا زادت على

(١) كما رواه البخاري من أس في حديث طويل .

(٢) هي التي دخلت في السنة الثانية ، وبنت الجون هي التي طئت في الثالثة ، والحقة هي الداخلة في الرابعة . والجذعة هي الطائفة في الخامسة .

ثلثائة في كل مائة شاه أقول : الأصل فيه أن ثلثه من الشاه تكون كثيرة ، وثلثه منها تكون قليلة ، والاختلاف فيها يتفاخر لأنها يسهل اقتناؤها ، وكل يتقن بحسب التيسير ، فضبط النبي صلى الله عليه وسلم أقل ثلثه بأربعين ، وأعظم ثلثه بثلاث أربعينات ، ثم جعل في كل مائة شاه تيسيراً في الحساب .

وصح من حديث معاذ رضى الله عنه في البقر في كل ثلاثين تبع (١) ، أو تبعه ، وفي كل أربعين مسن ، أو مسنة ، وذلك لأنها متوسطة بين الإبل والشاه ، فزوى فيها شبيهما .

واستفاض أيضاً أن زكاة الرقة ربع العشر ، فإن لم يكن إلا تسعون ومائة (٢) فليس فيها شيء ، وذلك لأن الكنوز أنفس المال يتضررون باتفاق المقدار الكثير منها ، فمن حق زكاته أن تكون أخف الزكوات ، والذهب محمول على الفضة ، وكان في ذلك الزمان صرف دينار بعشرة دراهم . فصار نصابه عشرين مثقالاً .

وفيا سقت السماء والعيون — أو كان عشرياً — العشر ، وما سقى بالنضح (٣) نصف العشر ، فإن الذي هو أقل تعانياً وأكثر ريباً أحق بزيادة الضريبة ، والذي هو أكثر تعانياً وأقل ريباً أحق بتخفيفها .

قوله صلى الله عليه وسلم في الحرص (٤) : « دعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث ، فدعوا الربع ، أقول : السر في مشروعية الحرص دفع الحرج عن أهل الزراعة ، فإنهم يريدون أن يأكلوا بسلاماً . ورطباً . وعنباً . ونبثاً ونضيجاً . وعن المصدقين لأنهم لا يطبقون الحفظ عن أهلها إلا بشق

(١) التبع الذى كل عليه السنة ودخل في الثانية ، والمسن ما مضى عليه حولان ودخل في الثالثة ، والرقة الفضة .

(٢) أى أقل من مائتي درهم التى هى النصاب فى الفضة .

(٣) أى الاستغناء .

(٤) الحرص — فى الكرم . والتخل — تقدير الثمر عليهما بالنخل .

الأنفس ، ولما كان الحرص على الثبته ، والزكاة من حقها التخفيف أمر .  
بترك الثلث أو الربع ، والذي يعد للبيع لا يكون له ميزان إلا القيمة ، فوجب  
أن يحمل على زكاة النقد .

وفي الركاز الخمس لأنه يشبه الغنيمة من وجه ويشبه المجان فجعلته  
زكاته خمسا .

فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا  
من شعير على العبد . والحر . والذكر . والأنثى . والصغير . والكبير من  
المسلمين ، وفي رواية أو صاعا من أقط أو صاعا من زبيب ، وإنما قدر  
بالصاع لأنه يشيع أهل بيت ، ففيه غنية معتد بها للفقير ، ولا يتضرر  
الإنسان باتفاق هذا القدر غالباً ، وحمل في بعض الروايات نصف صاع من  
قمح على صاع من شعير لأنه كان غالباً في ذلك الزمان لا يأكله إلا أهل  
التنعم ، ولم يكن من مأكل المساكين ، بينه زيد بن أرقم في قصة السرقة ،  
ثم قال على رضى الله عنه : إذا وسع الله فوسعوا ، وإنما وقت بعيد الفطر  
لمعان : منها أنها تكمل كونه من شعائر الله ، وأن فيها طهرة للصائمين وتكديلاً  
لصومهم بمنزلة سنن الرواتب في الصلاة :

وهل في الحلي زكاة ؟ الأحاديث فيه متعارضة ، وإطلاق الكثر عليه  
بعيد ، ومعنى الكثر حاصل ، والخروج من الاختلاف (١) أحوط .

## المصارف

الأصل في المصارف أن البلاد على نوعين : منها ما خلص للمسلمين لا يشوبهم أحد من سائر الملل ، ومن حقها أن يخفف عليها ، وهي لا تحتاج إلى جمع رجال ونصب قتال ، وكثيراً ما يخرج منها من يباشر الأعمال المشتركة حقها تصديقاً لما وعد الله من أجر المحسنين ، وله كفاف في خويصة ماله إذا الجماعات الكثيرة من المسلمين لا تخلو من مثل ذلك .

ومنها ما فيه جماعات من أهل سائر الملل ، ومن حقها أن يشدد فيها وذلك قوله تعالى :

( أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ <sup>(١)</sup> ) .

وهي تحتاج إلى جنود كثيرة وأعوان قوية ، وتحتاج إلى أن يقبض على كل عمل نافع من يباشره ، ويكون معيشته في بيت المال ، لجعل النبي صلى الله عليه وسلم لكل من هذين سنة ، وجعل الجباية بحسب المصارف ، وسيأتي مباحث الثاني في كتاب الجهاد .

والبلاد الخاصة بالمسلمين عمدة ما يتلخص فيها من المال نوطان يراؤم نوعين من المصارف : نوع هو المال الذي زالت عنه يد مالكه كتركه الميت لا وارث له ، وضوال من البهائم لا مالك لها ، ولقطة أخذها أعوان بيت المال ، وعرفت ، فلم يعرف لمن هي ، وأمثال ذلك ، ومن حقه أن يصرف إلى المنافع المشتركة مما ليس فيها تملك لأحد . ككرى الأنهار . وبناء القناطر . والمساجد . وحفر الآبار . والعيون — وأمثال ذلك ؛ ونوع هو صدقات المسلمين جمعت في بيت المال ، ومن حقه أن يصرف إلى ما فيه تملك لأحد ، وفي ذلك قوله تعالى :



(إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ<sup>(١)</sup>). الآية

والجمله في ذلك أن الحاجات من هذا النوع وإن كانت كثيرة جداً لكن العدة فيها ثلاثة :

المحتاجون ، وضبطهم الشارع بالفقراء والمساكين وأبناء السبيل والغازمين في مصلحة أنفسهم .

والحفظة ، وضبطهم بالفرقة والعاملين على الجبايات .

والثالث مال يصرف إلى دفع الفتن الواقعة بين المسلمين أو المتوقعة عليهم من غيرهم وذلك إما أن يكون بمواظاة ضعيف النية في الإسلام بالكفار أو برد الكافر عما يريد من المكيدة بالمال ، ويجمع ذلك اسم المؤلفة قلوبهم ، أو المشاجرات بين المسلمين ، وهو الغازم في حالة بتحملها ، وكيفية التقسيم عليهم وأنه بمن يبدأ وكم يعطى ؟ مفوض إلى رأى الإمام .

وعن ابن عباس يقتضى من زكاة ماله ويعطى في الحج ، وعن الحسن مثله ثم تلا ( إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ) في أيها أعطيت أجرات ، وعن أبي الأس حملنا النبي صلى الله عليه وسلم على إبل الصدقة الحج .

وفي الصحيح « وأما خالد فانكم تظلمون خالداً وقد احتبس أذراعه وأعتده<sup>(٢)</sup> في سبيل الله ، وفيه شيثان : جواز أن يعطى مكان شيء شيئاً إذا كان أضع للفقراء ، وأن الحبس مجزئ عن الصدقة ، قلت : وعلى هذا فالخسر في قوله تعالى : ( إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ ) (إضافى بالنسبة إلى ما طلبه المتأفقون في صرفها فيما يشتهون على ما يقتضيه سياق الآية ، والنسب في ذلك أن الحاجات

---

(١) سورة التوبة آية ٦٠

(٢) جمع حنط وهو ما أهد من السلاح والفواب وآلة الحرب ، والمعنى إنكم تظلمونه بطلب الزكاة من أئمان ما وقفه ، أو يريد أنه كيف يمنع القرض وقد تلوع بوقف سلاحه .

غير محصورة وليس في بيت المال في البلاد الخالصة للمسلمين غير الزكاة كثير مال ، فلا بد من توسعة لتكفي نواب المدينة والله أعلم .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن هذه الصدقات إنما هي من أوساخ الناس وأنها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد ، أقول : إنما كانت أوساخاً لأنها تكفر الخطايا ، وتدفع البلاء ، وتقع فداء عن العبد في ذلك ، فيتمثل في مدارك الملاك الأعلى أنها هي كما يتمثل في الصورة الذهنية واللفظية والخطية أنها وجودات للشيء الخارجى الذى جعلت بإزائه ، وهذا يسمى عندنا بالوجود التشبيهى ، فتدرك بعض النفوس العالية أن فيها (١) ظلة ، وينزل الأمر إلى بعض الأحياء النازلة . وقد يشاهد أهل المكاشفة تلك الظلة أيضاً ، وكان سيدى الوالد قدس سره يحكى ذلك من نفسه كما قد يكره أهل الصلاح ذكر الزنا وذكر الأعضاء الخبيثة ، ويحبون ذكر الأشياء الجيلة ، ويسلمون اسم الله ، وأيضاً فإن المال الذى يأخذه الإنسان من غير مبادلة عين أو نفع ولا يراد به احترام وجهه فيه ذلة ومهانة ، ويكون لصاحب المال عليه فضل ومنة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « اليد العليا خير من اليد السفلى » ، فلا جرم أن التمسك بهذا النوع شر وجوه المكاسب لا يليق بالمطهرين والمنزه بهم في الملة : وفي هذا الحكم سر آخر وهو أنه صلى الله عليه وسلم إن أخذها لنفسه ، وجوز أخذها لخاصته والذين يكونون نفعهم بمنزلة نفعه — كان مظنة أن يظن الظانون ، ويقول القائلون في حقه ما ليس بحق ، فأراد أن يسد هذا الباب بالسكينة ، ويحجر بأن منافعها راجعة إليهم ، وإنما تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم رحمة بهم وحديثاً عليهم وتقريباً لهم من الخير وإنقاذاً لهم من الشر .

ولما كانت المسألة تعرضاً للذة وخوصاً في الوقاحة وقدحاً في المروءة شدد النبي صلى الله عليه وسلم فيها إلا لضرورة لا يجد منها بداً ، وأيضاً

إذا جرت العادة بها ، ولم يستكشف الناس عنها ، وصاروا يستكثرون أموالهم بها كان ذلك سبباً لإهمال الإكساب التي لا بد منها أو تقليدها وتضييقها على أهل الأموال بغير حق ، فاقضت الحكمة أن يمثل الاستكفاف منها بين أعينهم لتلا يقدم عليها أحد إلا عند الاضطرار .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من سأل الناس ليثرى ماله كان خوشاً في وجهه أو رخصاً يأكله من جهنم <sup>(١)</sup> » أقول : السرفه أنه يتمثل تأمله بما يأخذه من الناس بصورة ما جرت العادة بأن يحصل الألم بأخذه كالجر ، أو يأكله كالرصف ، وتمثل ذلته في الناس وذهاب ماء وجهه بصورة هي أقرب شبيه له من الخوش .

وجاء في الرجل الذي أصابته جائحة <sup>(٢)</sup> اجزاحت ماله أنه حلت له المسألة حتى يجد قواماً من عيش .

وجاء في تقدير الفئنة المألعة من السؤال أنها أوقية أو خمسون درهما .  
وجاء أيضاً أنها ما يغديه أو يعشيه .

وهذه الأحاديث ليست متخالفة عندنا ، لأن الناس على منازل شتى ، ولكل واحد كسب لا يمكن أن يتحول عنه ، أغنى الإمكان المأخوذ في العلوم الباحثة عن سياسة المدن لا المأخوذ في علم تهذيب النفس ، فمن كان كاسباً بالحرفة فهو معذور حتى يجد آلات الحرفة ، ومن كان زارعاً حتى يجد آلات الزرع ، ومن كان تاجراً حتى يجد البضاعة ، ومن كان على الجهاد مستزقاً بما يروح ويندو من الغنائم . كما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالضابط فيه أوقية أو خمسون درهما ، ومن كان كاسباً يحمل الاتقال في الأسواق ، أو احتطاب الحطب ويبيع وأمثال ذلك فالضابط فيه ما يغديه أو يعشيه .

(١) يثرى ماله ، يكثر ، والخش أثر ما يظهر على الجلد من ملافة ما يضر أو يجرح ، والرصف يفتح الرء وسكون الضاد المجارة الحساء ، والمراد بالأسكل التحريق .  
(٢) أى آفة عظيمة ، واجتاحت استأصلت .

قوله صلى الله عليه وسلم « لا تلحقوا (١) في المسألة، فراقه لا يسألني أحد منكم شيئاً فخرج له مسألته مني شيئاً ، وأنا كاره ، فيبارك له فيما أعطيه . »

أقول : سره أن النفوس اللاحقة بالملأ الأعلى تكون الصورة الذهنية فيها من الكراهية والرضا بمنزلة الدواء المستجاب .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إن المال خضر حلو فن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع . »

أقول : البركة في الشيء على أنواع . أدناها طمأنينة النفس به وثلج الصدر كرجلين عندهما عشرون درهما أحدهما يخشى الفقر ، والآخر مصروف الحاطر عن الخشية غلب عليه الرجاء ثم زيادة النفع كرجلين مقدار مالهما واحد . صرفه أحدهما إلى ما يهيمه ، وينفعه ، وألهم التدبير الصالح في صرفه ، والآخر أضاعه ، ولم يقتصد في التدبير ، وهذه البركة تجلبها هيئة النفس بمنزلة جلب الدواء .

قوله صلى الله عليه وسلم « من يستغفب بعفه الله » الحديث (٢) أقول : هذا إشارة إلى أن هذه الكيفيات النفسانية في تحصيلها أثر عظيم بلع الهمة وتأكد العزيمة .

---

(١) أى لا تصروا

(٢) تمامه « ومن يستغن يغنه الله » ومن يصبر يصيره الله ، وما أعطى أحد عطاء هو خير وأوسع من الصبر .

## أمور تتعلق بالزكاة

ثم مست الحاجة إلى وصية الناس أن يؤدوا الصدقة إلى المصدق بسخاوة  
تنفس، وفيها قوله صلى الله عليه وسلم: «إذا أتاكم المصدق فليصدر عنكم  
وهو عنكم راض، وذلك لتحقق المصلحة الراجعة إلى النفس، وأراد أن  
يسد باب اعتذارهم في المنع بالجور. وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «فإن  
عدلوا فلا تنفسم، وإن ظلموا فعليها، ولا اختلاف بين هذا الحديث.  
وبين قوله صلى الله عليه وسلم: «فمن سئل فوقها فلا يعط، إذ الجور  
نوعان: نوع أظهر النص حكمه، وفيه لا يعط، ونوع فيه للاجتهاد مساغ  
والظنون تعارض، وفيه سد باب الاعتذار، وإلى وصية المصدق ألا يعتدى  
في أخذ الصدقة، وأن يتق كرائم أموالهم وألا يغفل ليتحقق الانصاف  
وتتوفر المقاصد.

وسر قوله صلى الله عليه وسلم: «فوالذي نفسي بيده لا يأخذ منه شيئاً  
إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبة» إن كان بغير آله رضاء،<sup>(١)</sup> يتضح  
من مراجعة ما بينا في مانع الزكاة، وإلى سد مكاييد أهل الأموال وفيها  
لا يجمع بين متفرق، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة.

قوله صلى الله عليه وسلم: «لأن يتصدق المرء في حياته بدم خير له  
من أن يتصدق بمائة عند موته»، وقال صلى الله عليه وسلم: «مثل كمثل  
الذي يهدى إذا شج»<sup>(٢)</sup> أقول: سره أن إنفاق مالا يحتاج إليه، ولا يتوقع  
الحاجة إليه لنفسه ليس يعتمد على سخاوة يعتد بها.

ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم عمد إلى خصال عما يقيد إزالة البخل،

(١) أى سوت .

(٢) أوله «مثل الذي يتصدق عند موته أو يتفق كالأدى» الخ .

أو تهذيب النفس ، أو تألف الجماعة ، لجعلها صدقات تنيفاً على مشاركتها الصدقات في الثرات ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « يعذل (١) بين اثنين صدقة ، ويعين الرجل على دابته صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة ، وكل تهليسة وتكيرة وتسيحة صدقة » . وأمثال ذلك .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عرى » . الحديث (٢) أقول قد ذكرنا مراراً أن الطبيعة المثالية تقتضى ألا يكون تجسد الماعى إلا بصورة هى أقرب شبه من الصور ، وأن الاطعام مثلاً فيه صورة الطعام ، ولك عبرة بالنامات والواقعات وتمثل الماعى بصور الأجسام ومن هناك ينبئ أن تعرف لم رأى النبي ﷺ وباء المدينة بصورة امرأة سوداء .

ثم كان من الناس من يترك أهله وأقاربه ، ويتصدق على الأبعد ، وفيه إهمال من رعايته أوجب سوء التدبير وترك تألف الجماعة القريبة منه ، فسئ الحاجة إلى سد هذا الباب ، فقال النبي ﷺ : « دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقة » (٣) الحديث (٤) ولا اختلاف بين قوله : « خير » الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، وابدأ بمن تعول ، وحديث « قبل : أى الصدقة أفضل ؟ قال : جهد المقل ، وابدأ بمن تعول » لنزول كل على معنى أو جهة ، فالغنى ليس هو المصطلح عليه ، وإنما هو غنى النفس أو كفاية الأهل ، أو نقول صدقة الغنى أعظم بركة في ماله ، وصدقة المقل أكثر إزالة لبخله . وهو أقدم بقوانين الشرع .

(١) مبتدأ يتقدير أن .

(٢) تمامه « كساه الله من خضر الجنة وأبنا مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله من نهار الجنة وأبنا مسلم سقى مسلماً على غدا سقاه الله من الرحيق المختوم » .

(٣) أى في فكها أو اعتاقها .

(٤) تمامه « ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظم أجراً الذى أنفقته على أهلك » وقوله : « بمن تعول » أى بمن تزمك نفقته ، وقوله : « المقل » أى الفقير .

قوله صلى الله عليه وسلم : « الخازن المسلم الأمين الحديث (١) أقول : ربما يكون إنفاذاً ما وجب إليه وليس له أن يمتنع عنه أيضاً معرقاً لسخاوة النفس من جهة طيب الخاطر والتوفية وإتلاج الصدر ، فذلك كان متصداً بعد للتصدق الحقيقي .

ولا اختلاف بين حديث « إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فلها نصف الاجر » ، وبين قوله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع : « لا تنفق امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذنه » ، قيل : ولا الطعام ؟ قال : ذلك أفضل أموالنا ، وحديث « قالت امرأة : إنا كل (٢) على أبنائنا وآبائنا وأزواجنا فاحمل لنا من أموالهم ؟ قال : الرطب تأكلته وتهدينه ، لأن الأول غنياً أمره صوماً أو دلالاً ولم يأمره خصوصاً ولا صريحاً ، ويكون الزوج لا يبدأ بالصدقة فلما بدأت المرأة سلم ذلك منها ، وإنما يجوز التصرف في ماله بما هو معروف عندهم ، وفيه إصلاح ماله كالرطب لو لم يهد له لفسد وضاع ، ولا يجوز في غير ذلك ، وإن كان من الطعام .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تمد في صدقتك فإن العائد في صدقته كالعائد في قبته » . أقول سبب ذلك أن المصدق إذا أراد الاشتراء يسأع في حقه أو يطلب هو المساعمة فيكون نقضاً للصدقة في ذلك التقدر لأن روح الصدقة نقض القلب تعلقه بالمال ، وإذا كان في قلبه ميل إلى الرجوع إليها بمساعمة لم يتحقق كمال النقض ، وأيضاً فتوفير صورة العمل مطلوب ، وفي الاسترداد نقض لها ، وهو سر كراهية الموت في أرض هاجر منها ، والله أعلم .

---

(١) تمامه « الذي يحل ما أمر به كاملاً موثقاً طيبة به نفسه » ، فيدفعه إلى الذي أمر به أحد المصدقين » .

(٢) أى تميل ، وقوله : لأن الأول أى الحديث الأول .

## من أبواب الصوم

ولما كانت البيمية الشديدة مانعة عن ظهور أحكام الملكية وجب الاعتناء بقهرها . ولما كان سبب شدتها وتراكم طبقاتها وغزارتها هو الأكل ، والشرب والانهماك في الذات الشهوية فإنه يفعل مالا يفعله الأكل الرغد . وجب أن يكون طريق القهر تقليل هذه الأسباب ، ولذلك اتفق جميع من يريدون ظهور أحكام الملكية على تقليلها ونقصها مع اختلاف مذاهبهم وتباعد أقطارهم ، وأيضاً فالمقصود إضعاف البيمية للملكية بأن تنصرف حسب وحياء ، وتنسحب بصخبها ، وتمنع الملكية منها بالأقبح ألوانها الدنية ، ولا تنطبع فيها نقوشها الحسيسة كما تنطبع نقوش الخاتم في الشمعة ، ولا سبيل إلى ذلك إلا أن تقتضى الملكية شيئاً من ذاتها . وتوجيه إلى البيمية ، وتقترحه عليها ، فتقاد لها ، ولا تبغى عليها ، ولا تمنع منها ، ثم تقتضى أيضاً ، وتنقاد هذه أيضاً — ثم ، وثم — حتى تعتاد ذلك ، وتتمرن ، وهذه الأشياء التي تقتضيتها هذه (١) من ذاتها ، وتفسر تلك عليها على رغم أنفها إنما يكون من جنس ما فيه انشراح لهذه وانقباض لتلك ، وذلك كالتشبه بالملكوت والتطلع للجبروت ، فإنهما خاصية الملكية بعيدة عنهما البيمية غاية البعد ، أو ترك ما تقتضيه البيمية ، وتستلذه ، وتشتاق إليه في غلواتها (٢) — وهذا هو الصوم — ولما لم تكن المواظبة على هذه من جمهور الناس ممكنة مع مام فيه من الارتفاقات المهمة ومعايسة الأموال والأزواج ، وجب أن يلتزم بعد كل طائفة من الزمان مقدار يعرف حالة ظهور الملكية وابتهاجها بمقتضياتها .

(١) أن الملكية ، وقوله : تلك أى البيمية .

(٢) أى تمديها وتجاوزها من الحد ، وقوله : ومعايسة أى مخالطة .



ويكفر ما فرط منه قبلها ، ويكون مثله كمثل حصان (١) طوله مربوط بأخية يستن يميناً وشمالاً ، ثم يرجع إلى أخيته ، وهذه مداومة بعد المداومة الحقيقية ، ثم وجب تعيين مقداره لثلاث فرط أحد ، فيستعمل منه ما لا ينفعه ، وينجع فيه ، أو يفرط مفرط ، فيستعمل منه ما يوهن أركانه ، ويذهب نشاطه ، وينفقه (٢) نفسه ، ويؤثره القبور ، وإنما الصوم ترياق يستعمل لدفع السموم النفسانية مع ما فيه نكاية بمطية اللطيفة الإنسانية ومنعتها فلا بد من أن يتقدر بقدر الضرورة .

ثم إن تقليل الأكل والشرب له طريقان : أحدهما ألا يتناول منهما إلا قدرأ يسيراً ، والثاني أن تكون المسدة المتخللة بين الأكلات زائدة على القدر المعتاد ، والمعتبر في الشرائع هو الثاني لأنه يخفف ، وينفقه ، ويذيق بالفعل مذاق الجوع والعطش ، ويلحق البيمية حيرة ودهشة ، ويأتى عليها إتياناً محسوساً ، والأول إنما يضعف ضعفاً يمر به ، ولا يجد بالآخى ينفقه ، وأيضاً فإن الأول لا يأتى تحت التشريع العام إلا بمجهود ، فإن الناس على منازل مختلفة جداً يأكل الواحد منهم رطلاً والآخر رطلين ، والذي يحصل به وفاء الأول هو إجحاف الثاني ، أما المدة المتخللة بين الأكلات ، فالعرب والعجم وسائر أهل الأمجة الصحيحة يتفقون فيها ، وإنما طعامهم غذاء وعشاء ، أو أكلة واحدة في اليوم والليلة ، ويحصل مذاق الجوع بالكف إلى الليل ، ولا يمكن أن يفوض المقدار اليسير إلى المبتلين المكلفين ، فيقال مثلاً : ليأكل كل واحد منكم ما تنفقر به بهيمته لأنه يخالف موضوع التشريع .

ومن المثل السائر من استرعى الذئب فقد ظلم ، وإنما يسوغ مثل ذلك

(١) هو الفرس الذكر أو الجيّد المضمون بمائه ، وقوله : طوله الطول كعنب الجبل الطويل . والآخية بعد وتشديد عود أو خيل يمرض في الحائط ويدفن طرفاه تعد فيه العابة ، وقوله : يستن أى يمدو ويبرج .

(٢) التنقية بإلقاء الأتباب والإمياء وقوله نكاية أى جراحة ومقوبة .

في الاحسانيات ، ثم يجب أن تكون تلك المدة المتخللة غير مجحفة (١) ولا مستأصلة ، كثلاثة أيام بلياليها ، لأن ذلك خلاف موضوع الشرع ، ولا يعمل به جمهور المسكفين ، ويجب أن يكون الامساك فيها متكرراً ، ليحصل القرن والانقياد ، وإلا لجرع واحد أى فائدة بقيد ، وإن قوى واشتد ، ووجب أن يذهب في ضبط الانقهار الغير المجحف وضبط تكراره إلى مقادير مستعملة عندهم لا تخفى على الحامل والنييه والحاضر والبادى ، وإلى ما يستعمله أو يستعمل نظيره طوائف عظيمة من الناس ، لنذهب شهرتها وتسلمها غاية التعمب منهم .

وأوجبت هذه الملاحظات أن يضبط الصوم بالامساك من الطعام والشراب والجماع يوماً كاملاً إلى شهر كامل فإن مادون اليوم هو من باب تأخير الغداء ، وإمساك الليل معتاد لا يجدون له بالا ، والأسبوع والأسبوعان مدة يسيرة لا تؤثر ، والشهران تغور فيهما الأعين ، وتنفه (٢) النفس ، وقد شاهدنا ذلك مرات لا تحصى .

ويضبط اليوم بطولوع الفجر إلى غروب الشمس ، لأنه هو حساب العرب ومقدار يومهم ، والمشهور عندهم في صوم يوم عاشوراء ، والشهر برؤية الهلال إلى رؤية الهلال لأنه هو شهر العرب ، وليس حسابهم على الشهور الشمسية .

وإذا وقع التصدى لتشريع عام وإصلاح جماهير الناس وطوائف العرب والعجم وجب ألا يغير في ذلك الشهر ليختار كل واحد شهراً يسهل عليه صومه ، لأن في ذلك فتحة لباب الاعتذار والتسلل ، وسدأ لباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإحلالها من أعظم طاعات الإسلام ، وأيضاً فإن اجتماع طوائف عظيمة من المسلمين على شيء واحد في زمان واحد يرى بعضهم بعضاً — معونة لهم على الفعل ، ميسر عليهم ،

(١) أى مثقفة . (٢) أى تكل .

ومشجع إياهم ، وأيضاً فإن اجتماعهم هذا لنزول البركات الملكية على خاصتهم وعامتهم وأدنى أن ينعكس أنوار كلهم على من دونهم وتحيط دعوتهم من وراءهم .

وإذا وجب تعيين ذلك الشهر فلا أحق من شهر نزل فيه القرآن ، وارتسخت فيه الحلة المصطفوية وهو مظنة ليلة القدر على ما سنذكره .

ثم لا بد من بيان المرتبة التي لا بد منها لكل خامل ونبیه وفارغ ومشغول والتي إن أخطأها أخطأ أصل المشروع والمرتبة المكتملة التي هي مشرع المحسنين ومورد السابقين ، فالأولى صوم رمضان والاكتفاء على الفرائض الخمس ، فورد من صلى العشاء والصبح في جماعة فكانما قام الليل ، ، والثانية زائدة على الأولى كما وكيفاً وهي قيام لياليه وتزويده اللسان والجوارح ، وستة من شوال ، وثلاثة من كل شهر ، وصوم يوم عاشوراء ويوم عرفة ، واعتكاف العشر الأواخر ، فهذه المقدمات تجري مجرى الأصول في باب الصوم ، فإذا تمهدت حان أن نشغل بشرح أحاديث الباب .

## فضل الصوم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة - وفي رواية - أبواب الرحمة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين ، أقول : أعلم أن هذا الفضل إنما هو بالنسبة إلى جماعة المسلمين فإن الكفار في رمضان أشد عذاباً وأكثر ضللاً منهم في غيره ، لئلا يديهم في هتك شعائر الله ، ولكن المسلمين إذا صاموا ، وقاموا ، وخاص كلهم في لجة الأنوار ، وأحاطت دعوتهم من ورائهم ، وانعكست أضواءهم على من دونهم ، وشملت بركاتهم جميع قسائمهم ، وتقرب كل حسب استعداده من المنجيات ، وتباعد من المهلكات - صدق أن أبواب الجنة تفتح عليهم ، وأن أبواب جهنم تغلق عنهم لأن أصلها الرحمة واللعنة ، ولأن اتفاق أهل الأرض في صفة تجلب ما يناسبها من جود الله كما ذكرنا في الاستسقاء والحج ، وصدق أن الشياطين تسلسل عنهم ، وأن الملائكة تنتشر فيهم ، لأن الشيطان لا يؤثر إلا فيمن استعدت نفسه لآثره ، وإنما استعدادها له لغلواء البهيمية وقد انقهرت ، وأن الملك لا يقرب إلا من استعد له ، وإنما استعداداه بظهور الملكية وقد ظهرت ، وأيضاً فرمضان مظنة الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فلا جرم أن الأنوار المثالية والملكية تنتشر حينئذ ، وأن أعدادها تنقبض .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من صام شهر رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » أقول : وذلك لأنه مظنة غلبة الملكية ومغلوبة البهيمية ونصاب صالح من الخوض في لجة الرضا والرحمة ، فلا جرم أن ذلك مغير للنفس من لون إلى لون .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » أقول : وذلك لأن الطاعة إذا وجدت في وقت انتشار

الروحانية وظهور سلطنة المثال أثرت في صميم النفس ما لا يؤثر إعدادها في غيره .

قوله صلى الله عليه وسلم : « كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، قال الله تعالى إلا الصوم فإنه لى وأنا أجرى به يدع شهوته وطعامه من أجلي ، أقول : سر مضاعفة الحسنة أن الإنسان إذا مات ، وانقطع عنه مدد بهيمته ، وأدبر عن اللذات اللامعة لها — ظهرت الملكية ، ولمع أنوارها بالطبيعة وهذا هو سر المجازاة ، فإن كان العمل خيراً فقليله كثير حينئذ لظهور الملكية ومناصبته بها ، وسر استثناء الصوم أن كتابة الأعمال في صحائفها إنما تكون بتصور صورة كل عمل في موطن من المثال مختص بهذا الرجل بوجه يظهر منها صورة جزائه المترتب عليه عند تجرده عن غواشى الجسد ، وقد شاهدنا ذلك مرارا وشاهدنا أن الكتب كثيرة ما تتوقف في إبداء جزاء العمل الذى هو من قبيل مجاهدة شهوات النفس إذ في إبدائه دخل لمعرفة مقدار خلق النفس الصادر هذا العمل منه ، وهم لم يفوقوه ذوقا ، ولم يعلموه وجدانا ، وهو سر اختصاصهم في الكفارات والدرجات على ماورد في الحديث ، فيوحى الله إليهم حينئذ أن اكتبوا العمل كما هو ، وفوتوا جزاءه إلى ، وقوله : « فإنه يدع شهوته وطعامه من أجلي » إشارة إلى أنه من الكفارات التى لها نكابة في نفسه البهيمية ، ولهذا الحديث بطن آخر قد أشرنا إليه في أسرار الصوم فراجع .

قوله صلى الله عليه وسلم : « للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ، ، فالأولى طبيعية من قبل وجدان ما تطلبه نفسه ، والثانية لآسئته من قبل تهيئته لظهور أسرار التنزية عند تجرده عن غواشى الجسد وترشح اليقين عليه من فوقه ، كما أن الصلاة تورث ظهور أسرار التجلى الثبوتى ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « فلا تغلبوا على صلاة قبل الطلوع وقبل الغروب » . وههنا أسرار يضيق هذا الكتاب عن كشفها .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لخولف (١) فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » ، وأقول : سره أن أثر الطاعة محبب لحب الطاعة متمثل في عالم المثال مقام الطاعة ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم انشراح الملائكة بسببه ورضا الله عنه في كفة وانشراح نفوس بني آدم عند استنشاق رائحة المسك في كفة ليرجم السر الغيبي رأى عين .

قوله صلى الله عليه وسلم : « الصيام جنة » (٢) أقول : ذلك لأنه يقي شر الشيطان والنفس ، ويباعد الإنسان من تأثيرهما ، ويخالفه عليهما ، فذلك كان من حقه تكميل معنى الجنة بتزويه لسانه عن الأقوال والأفعال الشهوية ، وإليها الإشارة في قوله : « فلا يرفث » (٣) ، والسبعية ، وإليه الإشارة في قوله : « ولا يصنّب » (٤) وإلى الأقوال بقوله : « سابه » (٥) وإلى الأفعال بقوله : « قاتله » ، قوله صلى الله عليه وسلم : « فليقل إلى صائم » قيل : بلسانه ، وقيل : بقلبه ، وقيل : بالفرق بين الغرض والنفل ، والكل واسع .

---

(١) أى رائحة . (٢) أى وفاة .

(٣) أى لا يشكلم بيمين . (٤) أى لا يرفع صوته بالمذنبان .

(٥) أى شامه .

## أحكام الصوم

قال النبي صلى عليه وسلم : « لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم ، فاقدروا له - وفي رواية - فاكلوا العدة ثلاثين » أقول : لما كان وقت الصوم مضبوطا بالشهر القمري باعتبار رؤية الهلال ، وهو تارة ثلاثون يوماً ، وتارة تسعة وعشرون ، وجب في صورة الاشتباه أن يرجع إلى هذا الأصل وأيضاً مبنى الشرائع على الأمور الظاهرة عند أميين دون التعمق والمحاسبات النجومية ، بل الشريعة واردة بإحتمال ذكرها ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : إنا أمة أشية لا نكتب ولا نحسب ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « شراً عبد لا ينقصان رمضان وذو الحجة » قيل : لا ينقصان معاً ، وقيل : لا يتفاوت أجر ثلاثين ، وتسعة وعشرين ، وهذا الأخير أقعد بقواعد التشريع كأنه أراد سد أن يخطر في قلب أحد ذلك .

واعلم أن من المقاصد المهمة في باب الصوم سد ذرائع التعمق ، ورد ما أحدثه فيه المتعمقون ، فإن هذه الطاعة كانت شائعة في اليهود والنصارى ومتعنى العرب ، ولما رأوا أن أصل الصوم هو قهر النفس تعمقوا ، وابتدعوا أشياء فيها زيادة القهر ، وفي ذلك تحريف دين الله ، وهو إما بزيادة الكم أو الكيف .

فن الكم قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يتقدمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم يوماً فليصم ذلك اليوم » ونهيه عن صوم يوم الفطر . ويوم الشك ، وذلك لأنه ليس بين هذه وبين رمضان فصل ، فلعله إن أخذ ذلك المتعمقون سنة فيدرك منهم الطبقة الأخرى وهم جراً يكون تحريفاً ، وأصل التعمق أن يؤخذ موضع الاحتياط لازماً ، ومنه يوم الشك .

ومن الكيف للنهي عن الوصال والترغيب في السحور ، والأمر  
بتأخيرته وتقديم الفطر ، فكل ذلك تشدد وتمعق من صنع الجاهلية ،  
ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا انتصف شعبان فلا تصوموه » ،  
وحديث أم سلمة رضي الله عنها « ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصوم  
شهرين متتابعين إلا شعبان ورمضان ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يفعل في نفسه ما لا يأمر به القوم ، وأكثر ذلك ما هو من باب سد الذرائع  
وضرب مظنات كلية ، فإنه صلى الله عليه وسلم مأمون من أن يستعمل الشيء  
في غير محله ، أو يجاوز الحد الذي أمر به إلى إضعاف المزاج وملال الخاطر ،  
وغيره ليس بمأمون ، فيحتاجون إلى ضرب تشريع وسد تمعق ، ولذلك  
كان صلى الله عليه وسلم ينههم أن يجاوزوا أربع نساء ، وكان أحل له تسع (١)  
فأفوقها لأن علة المنع ألا يفرض إلى جور .

فمما لللال يثبت بشهادة مسلم عدل أو مستور أنه رآه ، وقد سن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في كلتا الصورتين ، « جاء أعرابي (٢) فقال : إني رأيت  
اللال (٣) » ، قال : أتشهد ؟ ، الحديث (٤) وأخبر ابن عمر (٥) أنه رآه فصام ،  
وكذلك الحكم في كل ما كان من أمور الملة فإنه يشبه الرواية (٦) .

وقال صلى الله عليه وسلم : تسحروا فإن في السحور بركة ، أقول : فيه  
بركتان : إحداها راجعة إلى إصلاح البدن ألا ينغه (٧) ولا يضعف إذ  
الإسماك يوماً كاملاً نصاب ، فلا يضاعف .

(١) أي كارتوت عاتية . (٢) مثال المستور .

(٣) أي حلال رمضان .

(٤) تمامه « أن لا إله إلا الله ؟ قال : نعم ، قال : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟

قال : نعم ، قال : يا بلال أذن في الناس أن يصوموا غداً » .

(٥) مثال المعدل .

(٦) أي يمكن فيه بشهادة المسلم المعدل أو مستور الحال مثل رواية الحديث فإنه تجب

جرواية من هذه صفة . (٧) أي يكل .



والثانية راجعة إلى تدبير الملة ألا يتمق فيها ، ولا يدخلها تحريف أو تغيير .  
 وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر »  
 وقوله عليه السلام : « فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر »  
 وقال الله تعالى : « أحب عبادى إلى أعجلهم فطراً » أقول : هذا إشارة إلى  
 أن هذه مسألة دخل فيها التحريف من أهل الكتاب ، فبمخالفتهم ، ورد  
 تحريرهم قيام الملة .

ونهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال (١) « قليل : إنك تواصل ، قال :  
 وأبيكم مثلى ١٩ » إنى أبيت يطعمنى ربى ويسقبنى » أقول : النهى عن الوصال  
 إنما هو لأمرين : أحدهما ألا يصل إلى حد الإجهاف كما بينا ، والثانى  
 ألا تحرف الملة ، وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أنه لا يأتيه الإجهاف  
 لأنه مؤيد بقوة ملكية نورية وهو مأمون .

ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم : من لم يجمع (٢) الصوم قبل  
 الفجر فلا صيام له ، وبين قوله عليه الصلاة والسلام حين لم يجد طعاماً :  
 « إنى إذا صائم » لأن الأول فى الفرض . والثانى فى النفل ، والمراد بالنفل  
 نفل الكمال .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا سمع النداء أحكم » الخ (٣) أقول :  
 المراد بالنداء هو نداء خاص أعنى نداء بلال ، وهذا الحديث مختصر حديث  
 « إن بلالاً ينادى بليل » .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فإنه بركة  
 فإن لم يجد فليفطر على ماء فإنه طهور » .

(١) هو كجاج الصوم من غير انقطاع بالليل .

(٢) يجمع : ينزى .

(٣) « تأم » والإناء فى يده فلا يشبه حتى يقضى حاجته منه .

أقول : الحلو يقبل عليه الطبع لاسيما بعد الجوع ، ويحب الكبد ،  
والعرب يميل طبعهم إلى التمر ، وللبيل في مثله أثر ، فلا جرم أنه يصرفه  
في الحمل المناسب من البدن وهذا نوع من البركة .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من فطر صائماً أو جهر غازياً فله مثل  
أجره » أقول : من فطر صائماً لأنه صائم يستحق التعظيم ، فإن ذلك صدقة  
وتعظيم للصوم وصلة بأهل الطاعات ، فإذا تمثلت صورته في الصحف كان  
متضمناً لمعنى الصوم من وجوه ، لمجوزى بذلك .

ومن أذكار الإفطار : ذهب الظلماء ، وابتلت العروق ، وثبت الأجر  
إن شاء الله ، وفيه بيان الشكر على الحالات التي يستطيرها الإنسان بطبيعته  
أو عقله مما ، ومنها اللهم لك صمت ، وعلى رزقك أفطرت ، وفيه تأكيد  
الإخلاص في العمل والشكر على النعمة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم  
قبله أو يصوم بعده » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تختصوا ليلة الجمعة ،  
الحديث (١) أقول : السرف فيه شيطان : أحدهما سد التعمق لأن الشارع  
لما خصه بطاعات وبين فضله كان مظنة أن يتعمق للمتممقون ، فيلحقون بها  
صوم ذلك اليوم .

وثانيهما تحقيق معنى العيد ، فإن العيد يشعر بالفرح واستيقاء اللذة ،  
وفي جملة عياد أن يتصور عندهم أنها من الاجتماعات التي يرغبون فيها  
من طبائسهم من غير قسر .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا صوم في يومين الفطر . والأضحى » ،  
وقوله صلى الله عليه وسلم : « أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله »

---

(١) قوله « أيام من بين الياثي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن  
يكون في صوم يصومه أحدكم » .

أقول : فيه تحقيق معنى العيد وكبح عنانهم عن التمسك بالبابس والتعمق في الدين .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لمرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه » ، أقول : وذلك لأن صومها مفوت لبعض حقه ومنخص عليه بشاقتها وفكاهتها .

ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم : « الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر » ، وقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة . وحفصة رضي الله عنهما : « اقضيا يوما آخر مكانه » ، إذ يمكن أن يكون للمعنى إن شاء أفطر مع التزام القضاء ، وأمرهما بالقضاء للاستحباب ، فإن الوفاء بما التزمه أبلغ للصدر ، أو كان أمراً لها خاصة حين رأى في صدرهما حرجاً من ذلك كقول عائشة رضي الله عنها : رجعوا بحج وعمرة ورجعت بحجة فأعمرها من التمتع .

قوله صلى الله عليه وسلم : « من نسي وهو صائم ، فأكل واشرب فليتم صومه فأثماً أطعمه الله وسقاه » ، أقول إنما عذر (١) بالسيان في الصوم دون غيره لأن الصوم ليس له هيئة مذكورة بخلاف الصلاة والإحرام فإن لها هيات من استقبال القبلة والتجرد عن المخيط ، فكان أحق أن يعذر فيه .

قوله صلى الله عليه وسلم لمن وقع على امرأته في نهار رمضان : « أعتق رقبة » الحديث (٢) أقول لما هجم على هناك حرمة شعائر الله وكان مبدؤه إفراطاً طبيعياً وجب أن يقابل بإيجاب طاعة شاقة غاية للشقة ليكون بين يديه مثل تلك فيزجره عن غلواء نفسه ، ولا اختلاف بين حديث تسوكه صلى الله عليه وسلم ، وبين قوله عليه الصلاة والسلام : « لحظوف

---

(١) أي جعل مذكوراً .

(٢) هو رواية منى ، والمخطوط منه في الصحيحين بألفاظ أخر عن أبي هريرة رضي الله عنه .

فم الصائم أطيب ، الحديث ، فإن مثل هذا الكلام إنما يراد به المبالغة كأنه قال : إنه محبوب بحيث لو كان له خلوف لكان محبوباً لحبه .

ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم . « ليس من البر الصيام في السفر ذهب المفطرون بالأجر » ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « من كانت له حولة (١) تأوى إلى شيع فليصم رمضان حينما أدركه ، لأن الأول فيما إذا كان شاقاً عليه مفضياً إلى الضعف والغنى ، كما هو مقتضى قول الراوى : قد ظلل عليه (٢) أو كان بالمسلمين حاجة لا تنجب إلا بالإفطار وهو قول الراوى : فسقط الصوامون (٣) وقام المفطرون » ، أو كان يرى في نفسه كراهية الترخص في مظهره وأمثال ذلك من الأسباب ، والثاني فيما إذا كان السفر خالياً عن المشقة التي يعتد بها ، والأسباب التي ذكرناها .

ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم : « من مات وعليه صوم صام عنه وليه » ، وقوله عليه الصلاة والسلام فيه أيضاً : « فليطعم عنه مكان كل يوم مسكيناً » ، إذ يجوز أن يكون كل من الأمرين مجزئاً ، والسر في ذلك شيان : أحدهما راجع إلى الميت فإن كثيراً من النفوس المفارقة أجسادها تدرك أن وظيفة من الوظائف التي يجب عليها ، وتؤاخذ بتركها فانت منها ، فتألم ، ويفتح ذلك باباً من الوحشة ، فكان الحديث (٤) على مثله أن يقوم أقرب الناس منه وأولاهم به ، فيعمل عمله على قصد أن يقع عنه فإن همته تلك تنميط كما في القرايين ، أو يفعل فعلاً آخر مثله ، وكذلك حال من مات قد أجمع على صدقة تصدق عنه وليه ، وقد ذكرنا في الصلاة على الميت ما إذا عطف على صدقة الأحياء للأموات انعطف ، والثاني راجع إلى المسئلة ، وهو التأكيد البالغ ، ليعلموا أن الصوم لا يسقط بحال حتى الموت .

(١) أى ما يحمل عليه معنى المركب ، وقوله تأوى إلى شيع أى توصله إلى المنزل من غير جهد ومهنة .

(٢) أى جعل على رأس الرجل الصائم غلة اتقاء من الشمس .

(٣) أى وكانوا في سفر في يوم حار . (٤) أى العفة .

## أمر تتعلق بالصوم

اعلم أن كمال الصوم إنما هو تنزيهه عن الأفعال والأقوال الشهوية والسعية والشيطانية ، فإنها تذكر النفس الأخلاق الحسية ، وتجيها غليات فاسدة ، والاحتراز عما يفضي إلى الفطر ، ويدعو إليه ، فمن الأول قوله صلى الله عليه وسلم : « فلا يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إلى صائم » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » ، والمراد بالنفي نفي الكمال ، ومن الثاني « أفطر الحاجم والمحجوم » ، فإن المحجوم معرض للأفطار من الضعف ، والحاجم لأنه لا يأمن من أن يصل شيء إلى جوفه بمص الملازم ، والتقييل واللباسة ، وكان الناس قد أفرطوا ، وتعمقوا ، وكادوا أن يجعلوه من مرتبة الزك ، فبين النبي صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلًا أنه ليس مفطراً ولا منقصاً للصوم . وأشهر بأنه ترك الأولى في حق غيره بلغظ الرخصة ، وأما هو فكان مأموراً ببيان الشريعة ، فكان هو الأولى في حقه ، وكذا سائر ما تنزل فيه عن درجة المحسنين إلى درجة عامة المؤمنين ، والله أعلم .

واختلفت سنن الأنبياء عليهم السلام في الصوم ، فكان نوح عليه السلام يصوم الدهر ، وكان داود عليه السلام يصوم يوماً ، ويفطر يوماً ، وكان عيسى عليه السلام يصوم يوماً ، ويفطر يومين أو أياماً ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم في خاصة نفسه يصوم حتى يقال لا يفطر ، ويفطر حتى يقال لا يصوم ، ولم يكن يستكمل صيام شهر إلا رمضان ، وذلك أن الصيام تزيق ، والتزيق لا يستعمل إلا بقدر المرض .

وكان قوم نوح عليه السلام شديدي الأمزجة حتى روى عنهم ما روى ، وكان داود عليه السلام ذا قوة ورزاة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم :

« وكان لا يفر إذا لاقى ، وكان عيسى عليه السلام ضعيفاً في بدنه فارغة لا أهل له ولا مال ، فاختر كل واحد ما يناسب الأحوال ، وكان نبينا صلى الله عليه وسلم عارفاً بفوائد الصوم والإفطار مطلماً على مزاجه وما يناسبه ، فاختر بحسب مصلحة الوقت ما شاء ، واختر لأتمته صياماً .

منها يوم عاشوراء ، وسر مشروعيته أنه وقت نصر الله تعالى موسى عليه السلام على فرعون وقومه ، وشكر موسى بصوم ذلك اليوم ، وصار سنة بين أهل الكتاب والعرب ، فأقره رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنها صوم عرفة ، السرفيه أنه تشبه بالحاج وتشوق إليهم وتعرض للرحمة التي تنزل إليهم ، وسر فضله على صوم يوم عاشوراء أنه (١) خوض في لجة الرحمة النازلة ذلك اليوم ، والثاني (٢) تعرض للرحمة التي مضت ، واقتضت ، فعمد النبي صلى الله عليه وسلم إلى ثمرة الخوض في لجة الرحمة . وهي كفارة الذنوب السابقة والنبو عن الذنوب اللاحقة بالألا يقبلها صميم قلبه ، لجعلها لصوم عرفة ، ولم يصمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجته لما ذكرنا في التضحية وصلاة العيد من أن مبنائها كلها على التشبه بالحاج وإنما المتشبهون غيرهم .

ومنها ستة الشوال ، قال صلى الله عليه وسلم : « من صام رمضان فأتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر كله » ، والسرفيه مشروعيتهما أنها بمنزلة السنن الرواتب في الصلاة تكمل فائدتها بالنسبة إلى أمرجة لم تنتم فائدتها بهم ، وإنما خص في بيان فضله التشبه بصوم الدهر لأن من القواعد المقررة أن الحسنه بعشر أمثالها ، وهذه الستة يتم الحساب .

ومنها ثلاثة من كل شهر لأنها بحساب كل حسنة بعشرة أمثالها تضاهي

حسبام الدهر ، ولأن الثلاثة أقل حد الكثرة ، وقد اختلفت الرواية في اختيار تلك الأيام ، فورد : يا بأذن إذا صمت من الشهر الثلاثة فسم ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة ، وورد كان يصوم من الشهر السبت والأحد والاثنين ، ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس ، وورد من غرة كل شهر ثلاثة أيام ، وورد أنه أمر أم سلمة بثلاثة أولها الاثنين والخميس ، ولكل وجه ، واعلم أن ليلة القدر ليلتان : إحداهما ليلة

( فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ <sup>(١)</sup> ) .

وفى نزل القرآن جملة واحدة ثم نزل بعد ذلك نجماً نجماً ، وهى ليلة في السنة ، ولا يجب أن تكون في رمضان ، نعم رمضان حظنة غالبية لها ، واتفق أنها كانت في رمضان عند نزول القرآن ، والثانية يكون فيها نوع من انتشار الروحانية وجمي الملائكة إلى الأرض ، فيفتق المسلمون فيها على الطاعات ، فتعكس أنوارهم فيها بينهم ، ويتقرب منهم الملائكة ، ويتباعد منهم الشياطين ويستجاب منهم أديعتهم وطاعتهم ، وهى ليلة في كل رمضان في أواخر العشر الآخر تتقدم ، وتتأخر فيها ، ولا تخرج عنها ، فمن قصد الأول قال : هى في كل السنة ، ومن قصد الثانية قال : هى في العشر الآخر من رمضان ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، (٢) : « أرى رؤياكم قد تواطأت (٣) في السبع الآخر فمن كان متحرها فليحرها في السبع الآخر ، وقال : أريت هذه الليلة ثم أنسيتها وقد رأيتني أسجد في ماء وطين ، فكان ذلك (٤) في ليلة إحدى وعشرين ، ، واختلاف

(١) سورة النحل آية ٤

(٢) أوله : لن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أروا ليلة القدر في المنام في السبع الآخر .

(٣) أى تواطأت .

(٤) أى آثر الماء والطين على جبهة صلى الله عليه وسلم رؤى في مبيحة إحدى وعشرين .

الصحابة فيها مبنى على اختلافهم في وجدانها ، ومن أدهية من وجدها . اللهم  
إنك عفوتحب العفو فاعف عني .

ولما كان الاعتكاف في المسجد سبباً لجمع الخاطر وصفاء القلب والتفرغ  
للطاعة والتشبه بالملائكة والتعرض لوجدان ليلة القدر اختاره النبي صلى  
الله عليه وسلم في العشر الأواخر وبنته للحسين من أمته ، قالت عائشة  
رضي الله عنها : السنة على المعتكف ألا يعود مريضاً ، ولا يشهد جنازة  
ولا يمس المرأة ، ولا يباشرها ، ولا يخرج إلا الحاجة إلا ما لا بد منه ،  
ولا اعتكاف إلا بصوم ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع أقول وذلك تحقيقاً  
لمعنى الاعتكاف ، وليكون الطاعة لها بال ومشقة على النفس ومخالفة  
للعادة ، والله أعلم .



## من أبواب الحج

المصالح المرجعية في الحج أمور : منها تعظيم البيت ، فإنه من شعار الله ، وتعظيمه هو تعظيم الله تعالى .

ومنها تحقيق معنى العرصة ، فإن لكل دولة أو ملة اجتماعا يتوارده الأفاضل والآداني ليعرف فيه بعضهم بعضاً ، ويستفيدوا أحكام الملة ، ويعظموا شعارها ، والحج عرصة المسلمين وظهور شوكتهم واجتماع جنودهم وتنويه ملتهم ، وهو قول الله تعالى :

(وَلَا جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا<sup>(١)</sup>) .

ومنها موافقة ما توارث الناس عن سيدنا إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ، فإنهما إماما الملة الحنيفية ومشروطا للعرب ، والنبي صلى الله عليه وسلم بعث لتظهر به الملة الحنيفية وتملو بها كلتها ، وهو قوله تعالى :

(مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ<sup>(٢)</sup>) .

فمن الواجب المحافظة على ما استفاض عن إماميهما كحصال الفطرة ومناسك الحج ؛ وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « قفوا على مشاعركم فإنكم على إرث من إرث أبيكم إبراهيم » .

ومنها الاصطلاح على حال يتحقق بها الرفق لعامتهم وخاصتهم كتزول متى . والمبيت بمزدلفة ، فإنه لو لم يصطلح على مثل هذا لشق عليهم ، ولو لم يسجل عليهم لم تجتمع كلمتهم عليه مع كثرتهم وانتشارهم .

ومنها الأعمال التي تملن بأن صاحبها موحد تابع للحق متدين بالملة الخفية شاكر لله على ما أنعم على أوائل هذه الملة كالسعي بين الصفا والمروة.

ومنها أن أهل الجاهلية كانوا يمججون وكان الحج أصل دينهم ولكنهم خلطوا أعمالا ماهي مأثورة<sup>(١)</sup> عن إبراهيم عليه السلام، وإنما هي اختلاف منهم وفيها إشراك لغير الله كتعظيم إساف<sup>(٢)</sup>. ونائلة، وكالاهلال لمناة الطاغية، وكقولهم في التلبية : لا شريك لك إلا شريكا هو لك، ومن حق هذه الأعمال أن ينهى عنها ويؤكد في ذلك، وأعمالا انتحلوها غفرا وصجا كقول حمص<sup>(٣)</sup> : نحن قطان الله، فلا نخرج من حرم الله فنزل :

(ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ<sup>(٤)</sup>) .

وكذكروهم آباءهم أيام منى فنزل :

(فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا<sup>(٥)</sup>) .

ولما استشعر الأنصار هذا الأصل تخرجوا في السعي بين الصفا والمروة حتى نزل :

(إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ<sup>(٦)</sup>) .

ومنها أنهم كانوا ابتدعوا قياسات فاسدة هي من باب التعمق في الدين، وفيها حرج للناس، ومن حقها أن تفسخ وتهجر كقولهم : يجتنب المحرم دخول البيوت من أبوابها وكانوا يتسورون من ظهورها ظأ منهم أن الدخول من الباب ارتفاق ينافي هيئة الإحرام فنزل :

(وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا<sup>(٧)</sup>) .

(١) أي في الحج .

(٢) لساف — بكسر الهمزة — . ونائلة ستان زعموا أنها زنيا في الكعبة فسفا .

(٣) جمع أحس وهي اسم لقريش وأولادهم وسماها لتعظيمهم أي تشددهم في دينهم

وشجاعتهم . (٤) سورة البقرة آية ١٩٩ (٥) سورة البقرة آية ٢٠٠

(٦) سورة البقرة آية ١٥٨ . (٧) سورة البقرة آية ١٨٩

وككراهمتهم في التجارة موسم الحج ظناً منهم أنها تخل باخلاص العمل لله ، فزول :

(لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ<sup>(١)</sup>) .

وكاستجابهم أن يحجوا بلا زاد ، ويقولوا : نحن المتوكلون وكانوا يضيقون على الناس ويمتدون . فزول :

(وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى<sup>(٢)</sup>) .

وكقولهم من أفجر الفجور العمرة في أيام الحج ، وقولهم

إذا السلخ صفر ، وبرأ الدبر<sup>(٣)</sup> ، وعفا الأثر حلت العمرة لمن اعتمر وفي ذلك حرج للأفاقي حيث يحتاجون إلى تجديد السفر للعمرة ، فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع أن يخرجوا من الإحرام بعمرة ، ويحجوا بعد ذلك ، وشدد الأمر في ذلك بشكهم على عادتهم وما ركز في قلوبهم .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا ، فقال رجل : أكل عام يا رسول الله ، فسكت حتى قالها ثلاثاً ، فقال : لو قلت : نعم لوجبت ولما استطعتم ، أقول : سره أن الأمر الذي يعد لنزول وحى الله بتوقيته خاص هو إقبال القوم على ذلك وتلقى علومهم ومهمهم له بالقبول وكون ذلك القدر هو الذي اشتهر بينهم وتداولوها ، ثم عزيمته النبي صلى الله عليه وسلم وطلبه من الله ، فإذا اجتمعوا لا بد أن ينزل الوحي على حبه ، ولك حجة بأن الله ما أنزل كتاباً إلا بلسان قومه بما يفهمونه ، ولا ألقي عليهم حكماً ولا دليلاً إلا بما هو قريب من فهمهم ، كيف ومبدأ الوحي اللطف ، وإنما اللطف اختيار أقرب ما يمكن هناك للإجابة .

(١) سورة البقرة آية ١٩٨ (٢) سورة البقرة آية ١٩٧

(٣) ينتهجن جمع دبرة ينتهجن أيضاً جروح على ظهر الأبل من اصطكاك الاكواب السير للي الحج ، وعفا الأثر أى أسحق أثر الحاج من الطريق بعد الرجوع بوقوع الأمطار .

وقيل : « أى الأعمال أفضل ؟ قال : الإيمان بالله ورسوله ، قيل : ثم ماذا ؟ قال : الجهاد فى سبيل الله ، قيل : ثم ماذا ؟ قال : حج مبرور ، ولا اختلاف بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم فى فضل الذكر : « ألا أتنبئكم بأفضل أعمالكم ؟ ، لأن الفضل يختلف باختلاف الاعتبار ، والمقصود هنا بيان الفضل باعتبار تنويه دين الله وظهور شعائر الله ، وليس بهذا الاعتبار بعد الإيمان كالجهاد والحج .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه ، وقال عليه السلام : « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور (١) ليس له جزاء إلا الجنة » ، وقال عليه السلام : « تابعوا بين الحج والعمرة ، ، أقول : تعظيم شعائر الله والخوض فى لجة رحمة الله يكفر الذنوب ، ويدخل الجنة ، ولما كان الحج المبرور ، والمتابعة بين الحج والعمرة ، والإكثار منها نصاباً صالحاً لتعرض رحمته أثبت لهما ذلك ، وإنما شرط ترك الرفث والفسق ؛ ليتحقق ذلك الخوض ، فإن من فعلهما أعرضت عنه الرحمة ، ولم تكمل فى حقه .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن عمرة فى رمضان تعدل حجة » ، أقول : سره أن الحج إنما يفضل العمرة بأنه جامع بين تعظيم شعائر الله واجتماع الناس على استئزال رحمة الله دونها ، والعمرة فى رمضان تفعل فعله ، فإن رمضان وقت تماكس أضواء المحسنين ونزول الروحانية .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من ملك زاداً وراحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه (٢) أن يموت يهودياً أو نصرانياً » . أقول : ترك ركن من أركان الإسلام يشبه بالخروج عن الملة ، وإنما شبه تارك الحج باليهودى .

(١) هو الذى لا يخالفه ثم ولا ارمكاب دحية ولا سمعة ولا رياء .

(٢) أى لا تلاوت عليه وللمنى أن وفاته على هذه الحالة ووفاته على اليهودية أو النصرانية سواء .

والنصراني ، وتارك الصلاة بالمشرک ؛ لأن اليهود والنصارى يصلون ، ولا يحجون ، ومشركو العرب يحجون ، ولا يصلون .

قيل : « ما الحاج ؟ قال : الشعب (١) التفل ، قيل : أى الحج أفضل ؟ قال : الحج والشج ، قيل : ما السبيل ؟ قال : زاد وراحلة ، (٢) ، أقول : الحاج من شأنه أن يذل نفسه لله ، والمصلحة المرعية في الحج إعلاء كلمة الله ومواقفة سنة إبراهيم عليه السلام وتذكر نعمة الله عليه ، ووقت السبيل بالزاد والراحلة ؛ إذ بهما يتحقق التيسير الواجب رعايته في أمثال الحج من الطاعات الشاقة ، وقد ذكرنا في صلاة الجنائز والصوم عن الميت ما إذا عطف على الحج عن الغير انعطف \* .

---

(١) الشعب المنبر الرأس ، والضل الذى لم يصبغ فختبر وأخت ، والحج رغم الصوت بالتلبية ، والحج لرافقة دم الحنئ .  
(٢) أبى وبالأزاد والراحلة نسر السبيل في قوله تعالى : ( من استطاع إليه سبيلا ) .

## صفة المناسك

اعلم أن المناسك على ما استفاض من الصحابة والتابعين وسائر المسلمين أربعة : حج مفرد ، وعمره مفردة ، وتمتع ، وقران .

فالحج لحاضر مكة أن يحرم منها ، ويحتلب في الاحرام الجلاع ودواعيه ، والحلق ، وتقليم الأظفار ، ولبس المخيط ، وتغطية الرأس ، والتطيب ، والصعيد ، ويحتلب التكاح على قول ، ثم يخرج إلى عرفات ويكون فيها عشية عرفة ، ثم يرجع منها بعد غروب الشمس ، ويبيت بمزدلفة ، ويدفع منها قبل شروق الشمس ، فيأتى منى ، ويرى العقبة الكبرى ، ويهدى إن كان معه ، ويحلق أو يقصر ، ثم يطوف للأفاضة في أيام منى ويسعى بين الصفا والمروة .. وللأفاقي أن يحرم من الميقات ، فإن دخل مكة قبل الوقوف طاف للقدوم ، ورمل فيه ، وسعى بين الصفا والمروة ، ثم بقى على إحرامه حتى يقوم بعرفة . ويرى ، ويحلق ، ويطوف ، ولا رمل فيه ، ولا سعى حينئذ والعمره أن يحرم من الحل ، فإن كان آفاقاً فمن الميقات ، فيطوف ، ويسعى ، ويحلق ، أو يقصر والتمتع أن يحرم الأفاقي للعمرة في أشهر الحج ، فيدخل مكة ، ويتم عمرته ، ويخرج من إحرامه ، ثم يبقى حلالاً حتى يحج وعليه أن يذبح ما استيسر من الهدى والقران أن يحرم الأفاقي بالحج والعمره معا ، ثم يدخل مكة ، ويبقى على إحرامه حتى يفرغ من أفعال الحج ، وعليه أن يطوف طوافاً واحداً ويسعى سعيًا واحداً (١) في قول ، وطوافين وسعيين (٢) ثم يذبح ما استيسر من الهدى ، فإذا أراد أن يفر من مكة طاف للوداع .

أقول اعلم أن الإحرام في الحج والعمره بمنزلة التكبير في الصلاة ، فيه تصوير الإخلاص والتعظيم ، وضبط عزيمة الحج بفعل ظاهر ، وفيه

(١) أى عند أهل المدينة . والثاقبي . (٢) أى عند أبي حنيفة .

جعل النفس متذلة خاشعة لله بترك الملاذ والمآلوف وأنواع التجميل .  
وفيه تحقيق مما ناله التعب والتشعث والتغبر لله ، وإنما شرع أن يحتجب المحرم .  
هذه الأشياء تحقيقاً للتذلل وترك الزينة والتشعث ، وتزويها لاستشعار  
خوف الله وتعظيمه ، ومؤاخذه نفسه ألا تسترسل في هواها ، وإنما الصيد .  
تله وتوسع ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من اتبع الصيد لها ،  
ولم يثبت فعله عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا كبار أصحابه وإن سوغه .  
في الجملة . والجماع انهماك في الشهوة البهيمية ، وإذا لم يجر سد هذا الباب .  
بالكلية لأنه يخالف قانون الشرع ، فلا أقل من أن ينهى في بعض الأحوال .  
كالإحرام والاعتكاف والصوم وبعض المواضع كالمساجد سئل ما يلبس  
المحرم من الثياب ؟ قال : لا تلبسوا القمص ولا المئام ولا السراويلات .  
ولا البرانس (١) ولا الخفاف ، وقال للأعرابي : « أما العليبي الذي بك .  
فاغسله ثلاث مرات وأما الجلبة فانزعها .

الفرق بين المخيط وما في معناه وبين غير ذلك ، أن الأول ارتفاق .  
وتجمل وزينة ، والثاني ستر عورة ، وترك الأول تواضع لله ، وترك الثاني .  
سوء أدب .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يحطب » .  
وروى أنه تزوج ميمونة محرماً .

أقول : اختار أهل الحجاز من الصحابة والتابعين والفقهاء أن السنة للمحرم .  
ألا ينكح ، واختار أهل العراق أنه يجوز له ذلك ، ولا يخفى عليك أن .  
الأخذ بالاحتياط أفضل ، وعلى الأول السرف فيه أن النكاح من الارتفاقات .  
المطلوبة أكثر من الصيد ، ولا يقاس الانشاء على الإبقاء لأن الفرح .  
والطرب إنما يكون في الابتداء ، ولذلك يضرب بالعروس المثل في هذا .

(١) البرنس بضم الباء والنون وسكون الراء بينهما ، قيل : هو قلنسوة طويلة وقيل :  
هو ثوب مشهور يجلب من الغمام يلبس في المطر .

الباب دون البقاء ، ثم لا بد من ضبط الصيد فإن الإنسان قد يقتل ما يريد أكله ، وقد يقتل ما لا يريد أكله ، وإنما يريد الثمر بالاصطياد ، وقد يقتل يريد أن يدفع شره عنه أو عن أبنائه نوعه ، وقد يذبح بهيمة الأنعام فأبيها الصيد ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « خمس لا جناح على من قتلهن في الحرم والإحرام . الفأرة ، والغراب ، والحدأة ، والعقرب ، والكلب المقور » (١) والجامع المؤذى الصائل على الإنسان أو على متاعه ، فإنه إذا رجع إلى استقرار العرف لا يقال له صيد ، وكذلك بهيمة الأنعام والدجاج وأمثالهما مما جرت العادة باقتنائه في البيوت لا تسمى صيداً ، وأما الأقسام الأخر ، فالظاهر أنها صيد .

ووقت (٢) لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل نجد حرم المنازل ، ولأهل اليمن يلم فمن هن ، ولن أتى عليهن من غير أهلهن لمن كان يريد الحج والعمره فمن كان دونهن (٣) قبله من أهله حتى أهل مكة يهلون منها . أقول : الأصل في المواقيت أنه لما كان الاتيان إلى مكة شعناً قحلاً تاركاً لغفواه نفسه مطلوباً ، وكان في تكليف الإنسان أن يحرم من بلده حرج ظاهر ، فإن منهم من يكون قطره على مسيرة شهر وشهرين وأكثر — وجب أن ينص أمكنة معلومة حول مكة يحرمون منها ، ولا يؤخرون الإحرام بعدها ، ولا بد أن تكون تلك المواضع ظاهرة مشهورة ، ولا تخفى على أحد ، وعليها مرور أهل الاتفاق ، فاستقرأ ذلك ، وحكم بهذه المواضع واختار لأهل المدينة أبعد المواقيت لأنها مهبط الوحي ومأرز الايمان ودار الهجرة وأول قرية آمنت بالله ورسوله ، فأهلها أحق بأن يبالغوا في إعلاء كلمة الله ، وأن يخشوا بزيادة طاعة الله ، وأيضاً فهي أقرب الأقطار التي آمنت في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخلصت لرعائها بخلاف

(١) الذي يحرم .

(٢) وقوله : وقت أى جعل ميقاتاً .

(٣) أى داخل هذه المواقيت .



جؤاى (١) . والطائف . وبماة . وغيرها فلا حرج عليها .

والسر فى الوقوف بعرة أن اجتماع المسلمين فى زمان واحد ومكان واحد راغين فى رحمة الله تعالى داعين له متضرعين إليه له تأثير عظيم فى نزول البركات وانتشار الروحانية ، ولذلك كان الشيطان يومئذ أدر وأحقر ما يكون ، وأيضاً فاجتماعهم ذلك تحقيق لمعنى العرصة وخصوص هذا اليوم . وهذا المكان متوارث عن الانبياء عليهم السلام على ما يذكر فى الاخبار عن آدم فن بمة ، والأخذ بما جرت به سنة السلف الصالح أصل أصيل فى باب التوقيت .

والسر فى نزول منى أنها كانت سوقا عظيما من أسواق الجاهلية مثل عكاظ ، والمجنة ، وذى المجاز ، وغيرها ، وإنما اصطالحوا عليه لأن الحج يجمع أقواماً كثيرة من أقطار متباعدة ، ولا أحسن للتجارة ولا أرفق بها من أن يكون موسمها عند هذا الاجتماع ، ولأن مكة تضيق عن تلك الجنود المجتدة ، فلو لم يصطلح حاضرم وباديهم وخاملهم ونبيهم على النزول فى فضاء مثل منى لخرجوا ، وإن اخص بعضهم بالنزول لوجدوا فى أنفسهم ، ولما جرت العادة بنزولها اقتضى ديدن الرب وحميتهم أن يجتهد كل حى فى التفاخر والتكاثر ، وذكر مآثر الآباء وإراءة جلد (٢) وكثرة أعوانهم ليرى ذلك الآفاصى والأدانى ، ويعد به الذكر فى الأقطار ، وكان للإسلام حاجة إلى اجتماع مثله يظهر به شوكة المسلمين وعدتهم وعندهم ، ليظهر دين الله ، ويعد صيته ، ويطلب على كل قطر من الأقطار ، فأبقاه النبي صلى الله عليه وسلم ، وحث عليه ، ونلب إليه ، ونسخ التفاخر ، وذكر الآباء ،

(١) لأن أهل جؤاى — وهو حصن بالبحرين — ولما كانوا عظمين لكنه أبعد من المدينة ، والطائف . وبماة ولما كانتا قريتين لكن أهلها لم يكن إيمانهم خالصاً فى ذلك الزمان .

(٢) أى قوتهم .

وأبدله بذكر الله بمنزلة ما أتى من ضيافتهم وولائهم . وليمة النكاح .  
وعقبة المولود لما رأى فيها من فوائد جليلة في تدبير المنازل .

والسر في المبيت بمزدلفة أنه كان سنة قديمة فيهم ، ولعلمهم اصطلاحوا  
عليها لما رأوا من أن الناس اجتماعاً لم يمد مثله في غير هذا الموطن ، ومثل  
هذا مظنة أن يزاحم بعضهم بعضاً ، ويحطم بعضهم بعضاً ، وإنما براحمهم (١)  
بعد المغرب ، وكانوا طول النهار في تعب يأتون من كل فج حقيق ، فلو  
تجهشوا أن يأتوا منى ، والحال هذه لتعبوا ، وكان أهل الجاهلية يدفعون  
من غرفات قبل الغروب ، ولما كان ذلك قدراً غير ظاهر ، ولا يتعين بالقطع ،  
ولا بد في مثل هذا الاجتماع من تعيين لا يحتمل الإبهام وجب أن يعين بالغروب .

وإنما شرع الوقوف بالمشعر الحرام لأنه كان أهل الجاهلية يتفاخرون ،  
ويتراءون فأبدل من ذلك إكثار ذكر الله ليكون كاجماً عن عادتهم ، ويكون  
التنويه بالتوحيد في ذلك الموطن كالمنافسة كأنه قيل : هل يكون ذكركم الله  
أكثر أو ذكر أهل الجاهلية مفاخرهم أكثر .

والسر في رمي الجمار ملورد في نفس الحديث من أنه إنما جعل لأقامة  
ذكر الله عز وجل ، وتفصيله أن أحسن أنواع توقيت الذكر وأكملها  
وأجمعها لوجه التوقيت أن يوقت بزمان وبمكان ويقام معه ما يكون حافظاً  
لعدده محققاً لوجوده على رموس الأشهاد حيث لا يخفى شيء ، وذكر الله  
نومان : نوع يقصد به الاعلان بانقياده لدين الله ، والأصل فيه اختيار  
جماع الناس دون الإكثار ، ومنه الرى ولذلك لم يؤمر بالإكثار هناك ،  
ونوع يقصد به انصباع النفس بالتطلع للجبروت ، وفيه الإكثار ، وأيضاً  
ورد في الأخبار ما يقتضى أنه سنة سنّها إبراهيم عليه السلام حين طرد  
الشیطان ، ففي حكاية مثل هذا العمل تنبيه للنفس أى تنبيه .

والسر في الهدى التشبه بفعل سيدنا إبراهيم عليه السلام فيما قصد من ذبح ولده في ذلك المكان طاعة لربه وتوجها إليه ، والتذكر لنعمة الله به وبآبائهم لإسماعيل عليه السلام وفعل مثل هذا الفعل في هذا الوقت ، والزمان ينبه النفس أى تنبه .

وإنما وجب على الممتع والقارن شكرا لنعمة الله حيث وضع عنهم إصر الجاهلية في تلك المسألة .

والسر في الحلق أنه تعيين طريق للخروج من الإحرام بفعل لا بنافى الوقار ، فلو تركهم وأنفسهم لذهب كل مذهبا ، وأيضا فقيه تحقيق انقضاء التشعث والتغبر بالوجه الأتم ، ومثله (١) كشل السلام من الصلاة ، وإنما قدم على طواف الافاضة ليكون شيئا بحال الداغل على الملوك في مؤاخذته نفسه بازالة تشعثه وغباره .

وصفة الطواف أن يأتى الحجر ، فيستلبه ، ثم يمشى على يمينه سبعة أطوفة يقبل فيها الحجر الأسود ، أو يشير إليه بشيء في يده كالحجج (٢) ، ويكبر ، ويستلم الركن اليماني ، وليكن في ذلك على طهارة وستر حورة ، ولا يتكلم إلا بخير ، ثم يأتى مقام إبراهيم فيصلى ركعتين ، أما الابتداء بالحجر فلأنه وجب عند التشريع أن يعين محل البداء وجهة المشى ، والحجر أحسن مواضع البيت لأنه نازل من الجنة ، واليمين أيمن المجهتين .

وطواف القدوم بمنزلة تحية المسجد ، إنما شرع تعظيما للبيت ، ولأن الإبطاء بالطواف في مكانه وزمانه عند تهيء أسبابه سوء أدب ، وأول (٣) طواف بالبيت فيه رمل واضطباع ، وبعده سعى بين الصفا والمروة ، وذلك لمعان : منها ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من إخافة قلوب المشركين .

(١) أى الحلق . (٢) هو الصفا المروجة .

(٣) خبر آخر لقوله : وطواف القدوم ، وقوله : التاسع أى البيد .

وإظهار صولة المسلمين ، وكان أهل مكة يقولون : وهنتهم حمى يثرب ، فهو فعل من أفعال الجهاد ، وهذا السبب قد انتفى ومضى ، ومنها تصوير الرغبة في طاعة الله ، وأنه لم يزد السفر الشاسع والتعب العظيم إلا شوقاً ورغبة كما قال الشاعر :

إذا اشتكت من كلا للسير واعدتها روح الوصال فتحيا عند ميعاد (١)  
وكان عمر رضى الله عنه أراد أن يترك الرمل والاضطباع لانتفاء سببهما ، ثم تظن إجمالا أن لهما سبباً آخر (٢) غير منقضى فلم يتركهما .

ولأنما لم يشرع الوقوف بمرقة في العمرة لأنها ليس لها وقت معين ليتحقق معنى الاجتماع فلا فائدة للوقوف بها ، ولو شرع لها وقت معين كانت حجاباً ، وفي الاجتماع مرتين في السنة ما لا يخفى (٣) .

ولأنما العدة في العمرة تعظيم بيت الله وشكر نعمة الله .

والسر في السعى بين الصفا والمروة على ما ورد في الحديث أن هاجر أم إسماعيل عليه السلام لما اشتد بها الحال سمعت بينهما سعى الإنسان المجهود ، فكشف الله عنهما الجهد بإداه زمزم ، وإلهام الرغبة في الناس أن يعمرُوا تلك البقعة ، فوجب شكر تلك النعمة على أولاده ومن تبعهم ، وتذكر تلك الآية الحارقة لتبتهت بهيمتهم ، وتدلهم على الله ، ولا شيء في هذا مثل أن يعصد عقد القلب بهما بفعل ظاهر منضبط مخالف لما ألوف القوم فيه تذلل عند أول دخولهم مكة وهو عاكاة ما كانت فيه من العناء والجهد ، وحكاية الحال في مثل هذا أبلغ بكثير من لسان المقال .

---

(١) والمعنى أن الثافة إذا اشتكت من التعب في السير يهدمها الراكب راحة وصال المحبوب فصحيا عند ذلك الوجد شوقاً ورغبة .

(٢) هو وفور الرغبة في طاعة الله . (٣) أى من المخرج .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ينفرن (١) أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت وخفف عن الحائض ، أقول : السرفه تعظيم البيت بأن يكون هو الأول وهو الآخر تصويراً لكونه هو المقصود من السفر ، وموافقة لعادتهم في توديع الوفود ملوكها عند النفر ، والله أعلم .

## قصة حجة الوداع

الأصل فيها حديث جابر . وعائشة . وابن عمر . وغيرهم رضى الله عنهم .  
اعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث بالمدينة تسع سنين لم يحج .  
ثم أذن في الناس في العاشرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج ، فقدم  
للمدينة بشر كثير ، فخرج حتى أتى ذا الحليفة ، فاغتسل ، وتطيب ، وصلى  
ركعتين في المسجد ، وليس لأزاراً ورداء ، وأحرم ، ولبي ، لييك اللهم  
لييك ، لييك لأشريك لك لييك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ،  
لا شريك لك .

أقول : اختلف هنا في موضعين : أحدهما أن نسكه ذلك كان حجاً  
مفرداً ، أو متعة ، بأن حل من العمرة ، واستأنف الحج ، أو أنه أحرم  
بالحج ، ثم أشار له جبريل عليه السلام أن يدخل العمرة عليه ، فبقى  
على إحرامه حتى فرغ من الحج ، ولم يحل لأنه كان ساقى الهدى .

وثانيهما أنه أهل حين صلى أو حين ركب ناقته أو حين أشرفه  
على البيداء . وبين ابن عباس رضى الله عنهما أن الناس كانوا يأتونه أرسالا ،  
فأخبر كل واحد بما رآه ، وقد كان أول إهلاله حين صلى ركعتين ، وإنما  
اغتسل وصلى ركعتين لأن ذلك أقرب لتعظيم شعائر الله ، ولأنه ضبط للنية  
بفعل ظاهر منضبط يدل على الإخلاص لله والاهتمام بطاعة الله ، ولأن  
تغيير اللباس بهذا النحو يذوق النفس ، ويوقظها للتواضع لله تعالى ، وإنما  
تطيب لأن الإحرام حال الشعث والتفل ، فلا بد من تدارك له قبل ذلك .  
وإنما اختار هذه الصيغة في التلبية لأنها تعبير عن قيامه بطاعة مولاه .  
وتذكر له ذلك ، وكان أهل الجاهلية يظنون شركاءهم ، فأدخل النبي  
صلى الله عليه وسلم «لا شريك لك» رداً على هؤلاء وتمييزاً للمسلمين منهم .  
ويستحب زيادة سؤال الله رضوانه والجنة واستغفاره برحمته من النار .

وأشار جبريل عليه السلام برفع أصواتهم بالإحرام والتلبية وقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم :

( ما من مسلم يلبى إلا لبي ما عن يمينه وشماله من حجر أو شجر أو مدر  
حتى تنقطع الأرض من هنا وهناك ) (١) أقول : سره أنه من شعائر الله ،  
وفيه تنويه ذكر الله ، وكل ما كان من هذا الباب فإنه يستحب الجهر به ،  
وجعله بحيث يكون على رؤوس الحامل والتبني ، وبحيث يصير الدار دار  
الإسلام ، فإذا كان كذلك كتب في صحيفة عمله صورة تلبية تلك المواضع :

وأشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ناقته في صفحة سنامها الأيمن  
وسلت اليم (٢) عنها وقلدها نعلين أقول : السر في الإشعار التنويه بشعائر  
الله وأحكام الملة الحنيفية يرى ذلك منه الأفاضل والإداني ، وأن يكون فعل  
القلب منصبطاً بفعل ظاهر :

وولدت أسماء بنت عيسى بنى الحليفة فقال لها : اغتسلي واستكفري (٣)  
ثوب وأحرمي ، أقول : ذلك لتأتى بقدر الميسور من سنة الإحرام .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم حين حاضت عائشة رضي الله عنها بسرف :  
« إن ذلك شيء كتبه الله على بنات آدم فافعلي ما يفعل الحاج خير ألا تطوفى  
باليث حتى تطهري » أقول : مهد الكلام بأنه شيء يكثر وقوعه ، فثل هذا  
الشيء يجب في حكمة الشرائع أن يدفع عنه الحرج ، وأن يسر له سنة ظاهرة  
فذلك سقط عنها طواف القدوم وطواف الوداع .

فلما دنا من مكة نزل بنى طوى ، ودخل مكة من أعلاها نهراً ، وخرج

---

(١) إشارة إلى المشرق والمغرب ، والغاية عنوة أى لك منتهى الأرض .

(٢) أى مسح .

(٣) الاستحارة أن تشد المرأة فرجها بحزمة عظيمة عريضة محفوة بالطنن وتشد طرفيها

- على وسطها ، وتقول : بسرف موضع على عشرة أميال من مكة .

من أسفلها ، وذلك ليكون دخول مكة في حال اطمئنان القلب دون التعب ،  
ليتمكن من استشعار جلال الله وعظمته ، وأيضاً ليكون طوافه بالبيت  
على أعين الناس فانه أنه بطلاعة الله ، وأيضاً فكان النبي صلى الله عليه وسلم  
يريد أن يعلمهم سنة للناسك ، فأمرهم حتى يجتمعوا له جامعين (١) متبئين.  
ولأنما خالف في الطريق ليظهر شوكة المسلمين في كلتا الطريقين ، ونظيره العيد.

فلما أتى البيت استلم الركن ، وطاف سبعا ، رمل ثلاثاً ، ومشى أربعاً ،  
وخص الركنتين اليمانيين بالاستلام ، وقال فيما بينهما :

( رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (٢) )

ثم تقدم إلى مقام إبراهيم ، فقرأ :

( وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى (٣) ) .

فصلى ركعتين ، وجعل المقام بينه وبين البيت ، وقرأ فيهما :

( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (٤) ) .

( وَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (٥) ) .

ثم رجع إلى الركن فاستلمه .

أقول أما سر الرمل والاضطباع فقد ذكرناه ، وإنما خص الركنتين  
اليمانيين بالاستلام لما ذكره ابن عمر من أنهما باقيان على بناء إبراهيم عليه  
السلام دون الركنتين الآخرين فإنهما من تغييرات أهل الجاهلية ، وإنما  
أشترط له شروط الصلاة لما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما من أن الطواف  
يشبه الصلاة في تعظيم الحق وشعائره ، لحمل عليها ، وإنما سن ركعتين بعدم

(١) أى متكئين . (٢) سورة البقرة آية ٢٠١ .

(٣) سورة البقرة آية ١٢٥ (٤) سورة الإخلاص

(٥) سورة الكافرون



إنما لتعظيم البيت ، فإن تمامه أن يستقبل في صلواتهم ، وإنما خص بهما مقام إبراهيم لأنه أشرف مواضع المسجد ، وهو آية من آيات الله ظهرت على سيدنا إبراهيم ، وتذكر هذه الأمور هي العمدة في الحج ، وإنما استحب أن يقول بين الركبتين : ( ربنا آتانا في الدنيا في الحسنة وفي الآخرة حسنة ) الخ لأنه دعاء جامع نزل به القرآن ، وهو قصير اللفظ يناسب تلك الفرصة القليلة .

ثم خرج من الباب إلى الصفا ، فلما دنا من الصفا قرأ ( إن الصفا والمروة من شعائر الله ) (١) أبدأ بما بدأ به ، فبدأ بالصفا ، وركب عليه حتى رأى البيت ، فاستقبل القبلة ، فوحد الله ، وكبره ، وقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ، ثم نزل ، ومشى إلى المروة حتى إذا انصبت قدماه في بطن الوادي سعى حتى إذا صعدتا مشى حتى أتى المروة ، ففعل على المروة كما فعل على الصفا .

أقول : فهم النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الآية أن تقديم الصفا على المروة إنما هو لتوفيق للذكر بالمشروع ، وإنما خص من الأذكار ما فيه توحيد وبيان لإنجاز الوعد ونصره على أعدائه تذكيراً لنعمه وإظهاراً لبعض معجزاته وقطعاً لداير الشرك وبياناً أن كل ذلك موضوع تحت قبضته وإعلاناً لكلمة الله ودينه في مثل هذا الموضع ، ثم قال : « لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي وجعلتها عمرة ، فمن كان منكم ليس معه هدي فليحل ، وليجعلها عمرة ، قيل : ألعاننا هذا أم لا ؟ قال : لا بل لأبد الأبد ، فحل الناس كلهم ، وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن كان معه هدي .

أقول : الذى بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمور : منها أن الناس كانوا قبل النبى صلى الله عليه وسلم يرون العمرة في أيام الحج من أفر العقور ، فأراد النبى صلى الله عليه وسلم أن يبطل تحريفهم ذلك بأنهم وجه .

ومنها أنهم كانوا يحدون في صدورهم حرجا من قرب عهدهم بالجماع عند إنشاء الحج حتى قالوا : أنا في عرفة وهذا كيرنا تقطر منيا ؟ وهذا من التمتع ، فأراد النبى صلى الله عليه وسلم أن يسد هذا الباب .

ومنها أن إنشاء الإحرام عند الحج آثم لعظيمهم البيت .

ولما كان سوق الهدى مانعا من الإحلال لأن سوق الهدى بمنزلة النذر أن يبقى على هيئته تلك حتى يذبح الهدى ، والذي يلزمه الإنسان إذا كان حديث نفس أو نية غير مضبوطة بالفعل لا عبرة به ، وإذا اقترن بها فعل وصارت مضبوطة وجبت رعايتها ، والضبط يختلف ، فأدناه باللسان ، وأقواه أن يكون مع القول فعل علانية يختص بالحالة التي أرادها كالسوق .

فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى ، فأهلوا بالحج ، وركب النبى صلى الله عليه وسلم ، فصلى بها الظهر . والعصر . والمغرب . والعشاء . والفجر ، ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس ، فسار حتى نزل بمنرة (١) .

أقول : إنما توجه يوم التروية ليكون أرفق به وبين معه ، فإن الناس مجتمعون في ذلك اليوم اجتماعا عظيما ، وفيهم الضعيف والسقيم ، فاستحب الأرفق بهم ، ولم يدخل عرفة قبل وقتها لئلا يتخذها الناس سنة ، ويعتقدوا أن دخولها في غير وقتها قرينة .

فلما زاعت الشمس بمنرة أمر بالقصواء (٢) فرحلت له ، فأتى بطن

---

(١) وادى سهل أحد جانبيه برقات والآخر بزدلفة .

(٢) اسم ناقته صلى الله عليه وسلم .

الوادي ، غطب الناس ، وحفظ من خطبته يومئذ . إن دعاءكم حرام ، الخ (١) ، ثم أذن بلال ، ثم أقام فصل الظهر ، ثم أقام فصل العصر ، ولم يصل بينهما شيئاً .

أقول : إنما خطب يومئذ بالاحكام التي يحتاج الناس إليها ، ولا يسعهم جهلها لأن اليوم يوم اجتماع ، وإنما تلتزم مثل هذه الفرصة لمثل هذه الاحكام التي يراد تبليغها إلى جمهور الناس ، وإنما جمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء لأن للناس يومئذ اجتماعاً لم يعد في غير هذا الموطن ، والجماعة الواحدة مطلوبة ، ولا بد من إقامتها في مثل هذا الجمع ليراه جميع من هنالك ولا يتيسر اجتماعهم في وقتين ، وأيضاً فلأن للناس اشتغالا بالذكر والدعاء وهما وظيفة هذا اليوم ورعاية الاوقات وظيفته جميع السنة ، وإنما يرجع في مثل هذا الشيء البديع النادر .

ثم ركب حتى أتى الموقف ، واستقبل القبلة ، فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس ، وذهبت الصفرة قليلاً ، ثم دفع .

أقول : إنما دفع بعد الغروب رداً لتحريف الجاهلية فإنهم كانوا لا يدفعون إلا قبل الغروب ، ولأن قبل الغروب غير مضبوط وبعد الغروب أمر مضبوط ، وإنما يؤمر في مثل ذلك اليوم بالامر المضبوط .

ثم دفع حتى أتى المزدلفة ، فصلى بها المغرب والعشاء بأذان وإقامتين ولم يسبح (٢) بينهما ، ثم اضطجع حتى طلع الفجر ، فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ، ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام ، فاستقبل القبلة ، فدعا الله ، وكبره ، وهله ، ووحده ، فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس حتى أتى بطن محسر (٣) ، فحرك قليلاً .

(١) والخطبة بتامها مذكورة في مسلم عن جابر بن عبد الله في قصة حجة الوداع من شاء فليأخذ .

(٢) أى يصل التفل .

(٣) واد بين منى والمزدلفة ، وقوله : بالمشعر الحرام هو جبل قرح .

أقول : إنما لم يتجدد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مزدلفة لأنه كان لا يفعل كثيراً من الأشياء المستحبة في الجامع لئلا يتخذها الناس سنة ، وقد ذكرنا سر الوقوف بالمشعر الحرام ، وإنما أوضع (١) بمحسر لأنه محل هلاك أصحاب الفيل ، فن شأن من خاف الله وسلطوته أن يستشعر الخوف في ذلك الموطن ، ويهرب من الغضب ، ولما كان استشهاده أمراً خفياً ضبط بفعل ظاهر مذكور له منه للنفس عليه .

ثم أتى حجرة العقبة ، فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف (٢) رمى من بطن الوادي .

أقول : إنما كان رمى الجمار في اليوم الأول غدوة ، وفي سائر الأيام عشية ؛ لأن من وظيفة الأول النحر والحلق والإفاضة ، وهي كلها بعد الرمي ، ففي كونه غدوة توسعة ، وأما سائر الأيام فأيام تجارة وقيام أسواق ، فالأسهل أن يجعل ذلك بعد ما يفرغ من حوائجه ، وأكثر ما كان الفراغ في آخر النهار ، وإنما كان رمى الجمار توأ ، والسعى بين الصفا والمروة توأ لما ذكرنا من أن الوتر غدغد محبوب ، وأن خليفة الواحد الحقيقي هو الثلاثة أو السبعة ، فبالحرى ألا يمتد من السبعة إن كان فيها كفاية ، وإنما رمى بمثل حصى الخذف لأن دونها غير محسوس ، وفوقها ربما يؤذى في مثل هذا الموضع .

ثم انصرف إلى المنحر فنحر ثلاثاً وستين بدنة بيده ، ثم أعطى علياً رضي الله عنه لينحر ما غبر ، وأشركه في هديه ، ثم أمر من كل بدنة ببيضة (٣) فجعلت في قدر ، فطبخت ، فأكلا من لحمها وشربا من مرقها .

---

(١) من الإيضاح وهو في الغاية تحريك بسرعة .

(٢) الرمي بالأصابع وقوله : توأ أى وتراً .

(٣) أى قطعة ، وقوله : أولاه أى أئمن عليه .

أقول : إنما نحر بيده هذا العدد ؛ ليشكر ما أولاه الله في كل سنة من عمره بيده ، وإنما أكل منها وشرب اعتناء بالمسدى وتبركا بما كان الله تعالى .

قال صلى الله عليه وسلم : « نحرنا ههنا ، ومنى كلها منحر ، فانحروا في وحالكم ، ووقت ههنا ، وعرفة كلها موقف ، ووقفت ههنا ، وجمع (١) كلها موقف ، وزاد في رواية « وكل لحاج مكة طريق ومنحر » ، أقول : فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين ما فعله تشريفاً لهم وبين ما فعله بحسب الاتفاق أو لمصلحة خاصة بذلك اليوم أو اختياراً لمحاسن الأمور .

ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض إلى البيت ، فصلى بمكة الظهر ، وطاف وشرب من زمزم .

أقول : إنما بادر إلى البيت لتكون الطاعة في أول وقتها ، ولأنه لا يأمن الإنسان أن يكون له مانع ، وإنما شرب من زمزم تعظيماً لشعائر الله وتبركاً بما أظهره الله رحمة .

فلما انقضت أيام منى نزل بالأبطح ، وطاف للوداع ، ونفر .

أقول : اختلف في نزول الأبطح هل هو على وجه العبادة أو العادة ؟ فقالت عائشة : نزول الأبطح ليس بمسنة إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أسمع لخروجه ، واستنبط من قوله : « حيث تقاسموا على الكفر » (٢) أنه قصد بذلك تنويعها بالدين ، والاول أصح .

(١) اسم للزبدقة .

(٢) أول الحديث ما روى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد خيلاً : « مترونا غداً لأن شاء الله بخيف بني كنانة حيث » الخ .

## أمور تتعلق بالحج

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن ، فسودته خطايا بني آدم » ، وقال فيه : « والله ليبعثنه الله يوم القيامة له عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلبه بحق » ، وقال : « إن الركن والمقام يا قريتان » أقول : يحتمل أن يكونا من الجنة في الأصل ، فلما جملا في الأرض اقتضت الحكمة أن يراعى فيهما حكم نشأة الأرض ، فطمس نورهما ، ويحتمل أن يراد أنه خالطهما قوة مثالية بسبب توجه الملائكة إلى تنويه أمرهما وتعلق همم الملأ الاعلى والصالحين من بني آدم حتى صارت فيهما قوة ملكية ، وهذا وجه التوفيق بين قول ابن عباس رضي الله عنهما : كلما هذا ، وقول محمد بن الحنفية رضي الله عنه : حجر من أحجار الأرض .

وقد شاهدنا عياناً أن البيت كالمحشو بقوة ملكية ، ولذلك وجب أن يعطى في المثال ما هو خاصية الأحياء من العيين واللسان ولما كان معروفاً لإيمان المؤمنين وتعظيم المعظمين لله وجب أن يظهر في اللسان بصورة الشهادة له أو عليه كما ذكرنا من سر نطق الأرجل والأيدي .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من طاف بهذا البيت أسبوعاً يحصيه ، وصلى ركعتين كان كعتق رقبة » ، وما وضع رجل قدماً ، ولا رفعها إلا كتب له الله بها حسنة ، ومحا بها سيئة ، ورفع له بها درجة » أقول : السر في هذا الفضل شيان : أحدهما أنه لما كان شعباً للخوض في رحمة الله وعطف دعوات الملأ الاعلى إليه ومظنة لذلك ذكر له أقرب خاصية لذلك .

وثانيهما أنه إذا فعله الإنسان إيماناً بأمر الله وتصديقاً لموعوده كان تبيانياً لإيمانه وشرحاً له .

قال صلى الله عليه وسلم : « ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة ، وإنه ليدنو ، ثم يباهي بهم الملائكة ، » أقول ذلك لأن الناس إذا تضرعوا إلى الله بأجمعهم لم يتراخ نزول الرحمة عليهم وانتشار الروحانية فيهم .

وقال صلى الله عليه وسلم : « خير الدعاء دعاء يوم عرفة ، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، » الخ وذلك لأنه جامع لأكثر أنواع الذكر ، ولذلك رغب فيه . وفي سبحان الله . والخمد لله الخ في مواطن كثيرة وأوقات كثيرة كما يأتي في الدعوات .

ومن السنة أن يهدى وإن لم يأت الحج إقامة لاعلاء كلمة الله بقدر الامكان ، وإنما دعا للحقلين ثلاثاً وللبقصرين مرة إبانة لفضل الخلق ، وذلك لأنه أقرب لزوال الشعث المناسب لهيئة الداخلين على الملوك وأذى أن يبقى أثر الطاعة ويرى منه ذلك ليكون أنه بطاعة الله ، ونهى أن تخلق المرأة رأسها لأنها مثله وتشبه بالرجال ، وأتى فيمن خلق قبل أن يذبح أو نحر قبل أن يرمى ، أو رمى بعد ما أمسى ، أو أفاض قبل الخلق أنه لا حرج . ولم يأمر بكفارة ، والسكوت عند الحاجة بيان ، وليت شعري هل في بيان الاستحباب صيغة أصرح من لا حرج ، ولا يتم التشريع إلا ببيان الرخص . في وقت الشدائد فيها أذى لا يستطيع معه الاجتناب عما حرم عليه في الاحرام . وفيه قوله تعالى :

( فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَدِدَةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ <sup>(١)</sup> ) .

وقوله صلى الله عليه وسلم لكمب بن عجرة : « فخلق رأسك وأطعم .

فرقا، الخ (١) وقد بينا أن أحسن أنواع الرخص ما يجعل معه شيء يذكر له الأصل، ويُلج صدر المجمع على عزيمته الأصل عند تركه، وحل الافراط في وجوب الكفارة على ذلك بالطريق الأولى، ومنها الاحصار، وقد سن فيه حين حال كفار قريش دون البيت، فنحر هداياه، وحلق، وخرج من الاحرام، والسرى حرم مكة والمدينة أن لكل شيء تعظيما وتعظيم البقاع ألا يتعرض لما فيها بسوء، وأصله مأخوذ من حمى الملوك وحلة بلادهم، فانه كان انقياد القوم لهم وتعظيمهم لإيادهم مساوقا لمواظبة أنفسهم ألا يتعرضوا لما فيها من الشجر والدواب، وفي الحديث «إن لكل ملك حمى وإن حمى الله محارمه» فاشتهر ذلك بينهم وركز في صميم قلوبهم وسويدهم اقتدنتهم، ومن أدب الحرم أن يتأكد وجوب ما يجب في غيره من إقامة العدل وتحريم ما يحرم فيه، وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «احتكار الطعام في الحرم إحداه فيه» .

قوله تعالى :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) . الآية

أقول : لما كان الصيد في الحرم والاحرام ، والجماع في الاحرام إفراطاً ناشئاً من توغل النفس في شهوتها وجب أن يزجر عن ذلك بكفارة ، واختلفوا في جزاء الصيد هل تعتبر المثلية في الحلق أو القيمة والحق أنه ينبغي أن يسأل ذوى عدل ، فإن رأوا رأى السلف في تلك الصور فذاك ، وإن رأوا القيمة فذاك .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يصبر على لأواء (٢) المدينة أحد من أمتي إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » أقول : سر هذا الفضل أن عمارة

(١) هو بفتح الفاء والراء وسكون الراء مكيا ل يسع ثلاثة آسع .

(٢) اللأواء بالمد السدة وشيق المبهشة .



للمدينة إعلاء لشعائر الدين ، فهذه قائمة ترجع إلى الملة ، وأن حضور تلك  
المواضع والحلول في ذلك المسجد مذكور له ما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
فيه ، وهذه قائمة ترجع إلى نفس هذا المكلف .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن إبراهيم حرم مكة لجعلها حراماً  
وإني حرمت المدينة ، أقول : فيه إشارة إلى أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم  
بجهد همه وتأكد عزيمته له دخل عظيم في نزول التوقيعات . ، والله أعلم

---

## من أبواب الإحسان

اعلم أن ما كلف به الشارع تكليفاً أولياً إيجابياً أو تحريماً هو الأعمال من جهة أنها تنبعث من الهيات النفسانية التي هي في المعاد للنفوس (١) أو عليها .  
وأنها تمد فيها ، وتشرحها وهي أشباحها وتماثيلها .

وبالبحث عن تلك الأعمال من جهتين : إحداهما جهة إلزامها بجهور الناس ، والعمدة في ذلك اختيار مظان تلك الهيات من الأعمال ، والطريقة الظاهرة التي ليها نهارها يؤاخذون بها على أعين الناس ، فلا يتمكنون من التسلل والاعتذار ، ولا بد أن يكون بناؤها على الاقتصاد . والأمر المضبوطة .

والثانية جهة تهذيب نفوسهم بها وإيصالها إلى الهيات المطلوبة منها ، والعمدة في ذلك معرفة تلك الهيات ومعرفة الأعمال من جهة إيصالها إليها وبناءها على الوجدان وتقويض الأمر إلى صاحب الأمر فالباحث عنها من الجهة الأولى هو علم الشرائع وعن الثانية هو علم الإحسان .

فالتأخر في مباحث الإحسان يحتاج إلى شيئين : النظر إلى الأعمال من حيث إيصالها إلى هيات نفسانية لأن العمل ربما يؤدي على وجه الرياء والسمعة أو العادة ، أو يقارنه العجب والمن والأذى ، فلا يكون موصلاً إلى ما أريد منه ، وربما يؤدي على وجه لا يتنبه هذه النفس لإرواحه تنبها يليق بالمحسنين ، وإن كان من النفوس من يتنبه بمثله كالمكتفى بأصل الفرض لا يزيد عليه كما ولا كيفاً وهو ليس بركى ، والنظر إلى تلك الهيات النفسانية ليعرفها حق معرفتها ، فيباشر الأعمال على بصيرة مما أريد منها ، فيكون

---

(١) مثل الأخبات وغيره .

طبيب نفسه يسوس نفسه كما يسوس الطبيب الطبيعة ، فإن من لا يعرف المقصود من الآلات كاد إذا استعملها أن يخطب خطب عشواء ، أو يكون كحاطب ليل .

وأصول الأخلاق المبحوث عنها في هذا الفن أربعة : — كما نبهنا على ذلك فيما سبق — الطهارة الكاسية للتشبه بالملكوت ، والإخبات الجالب للتطلع إلى الجبروت ، وشرع للاول الوضوء والغسل ، والثاني الصلاة والأذكار والتلاوة ، وإذا اجتمعنا سميناه سكية ووسيلة ، وهو قول حذيفة في عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما : لقد علم المحفوظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أنه أقربهم إلى الله وسيلة ، وقد سماها الشارع إيماناً في قوله : « الطهور شطر الإيمان » وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم حال الأول حيث قال : « إن الله نظيف يحب النظافة » وأشار إلى الثاني حيث قال : « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » والعمدة في تحصيلها التلبس بالنواميس المأثورة عن الأنبياء ، مع ملاحظة أرواحها وأنوارها والإكثار منها ، مع رعاية هياتها وأذكارها .

فروح الطهارة هي نور الباطن وحالة الآنس والانشرح ونمود الأفكار الجريزة وركود التشويشات والقلق وتفتت الفكر والضعف والجرح .

وروح الصلاة هي الحضور مع الله والاستشراق للجبروت وتذكر جلال الله مع تعظيم بموج محبة وطمأنينة ، وإليه الإشارة في قوله صلى الله عليه وسلم : « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

وأشار إلى كيفية تمرين النفس عليها بقوله : « قال الله تعالى : قسمت

الصلاة (١) بينى وبين عبدى نصرتين ولعبدى ما سأل ، فإذا قال العبد : ( الحمد لله رب العالمين ) ، قال الله : حمدنى عبدى ، وإذا قال : ( الرحمن الرحيم ) قال الله : أنى على عبدى ، وإذا قال : ( مالك يوم الدين ) ، قال : حمدنى عبدى ، وإذا قال : ( إياك نعبد وإياك نستعين ) ، قال : هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل ، وإذا قال : ( اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين ) ، قال : هذا لعبدى ولعبدى ما سأل .

فذلك إشارة إلى الأمر بملاحظة الجواب فى كل كلمة . فإنه ينبه الحضور تنبيهاً بليغاً ، وبأدعية سنّها النبي صلى الله عليه وسلم فى الصلاة وهى المذكورة فى حديث على رضى الله عنه وغيره .

وروح تلاوة القرآن أن يتوجه إلى الله بشوق وتعظيم ، ويتدبر فى مواضعه ، ويستشعر الاتقياد فى أحكامه ، ويعتبر بأمثاله وقصصه ، ولا يمر بآية صفات الله وآياته إلا قال : سبحان الله ، ولا بآية الجنة والرحمة إلا سأل الله من فضله ، ولا بآية النار والغضب إلا تعوذ بالله .

فهذا ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تمرين النفس بالاتعاظ .

وروح الذكر الحضور والاستغراق فى الالتفات إلى الجبروت ، وتمييزه أن يقول : لا إله إلا الله والله أكبر ، ثم يسمع من الله أنه قال : لا إله إلا أنا وأنا أكبر ، ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ثم يسمع من الله لا إله إلا أنا وحدى لا شريك لى ، وهكذا حتى يرتفع الحجاب ، ويتحقق الاستغراق ، وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك (٢) .

(١) الفاتحة ، وقوله : « حمدنى » أى تسبىح لى الحمد .

(٢) كما رواه الترمذى عن أبى سعيد . وأبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال : لا إله إلا الله والله أكبر صدقه ربه قال : لا إله إلا أنا وأنا أكبر » الحديث .

وروح الدعاء أن يرى كل حول وقوة من الله ، ويصير كالميت في يد النفسال ، وكالتثال في يد محرك التماثيل ، ويمجد لنة المناجاة .

وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو بعد صلاة التهجيد في أثناء أشغافه (١) دعاء طويلاً يفتح (٢) فيها يديه يقول : يا رب يا رب ، يسأل الله خير الدنيا والآخرة ، ويتموذه من البلايا ، ويتضرع ، ويابح ، ويشترط في ذلك أن يكون بقلب فارغ غير لاه ، ولا يكون حاقناً ولا حاقباً ولا جاعلاً ولا غضبان .

فإذا عرف الإنسان حالة المحاضرة ثم قدما فليفحص عن سبب الفقد ، فإن كان غزارة (٣) الطبيعة فعليه بالصوم فإن له وجاء (٤) وأكثر ما يكون في الصوم أن يصوم شهرين متتابعين ، وإن احتاج إلى استفراغ للمنى والتفريغ من إصلاح المظلم والمشرّب ، أو كان ذهب نشاطه ، وأراد إعادته يملك فرجاً يدفع به سوء منه من غير انهماك في المفاكة والاختلاط ، وليجعل له كالدواء يحصل نفعه ، ويحترز من فسادة .

وإن كان الاشتغال بالارتفاقات وصحبة الناس فليعالج بمن المبادات معها .

وإن كان امتلاء أوعية الفكر بخيالات مشوشة وأفكار جريزة فليعزل الناس ، ويلتزم البيت أو المسجد ، ولينع لسانه إلا من ذكر الله وقلبه إلا من الفكر فيما يهيمه ، ويتعاهد نفسه عند ما يسقيظ ، ليكون أول ما يدخل في قلبه ذكر الله وعند ما يريد أن ينام ، ليتخلى قلبه عن تلك الأشغال .

(١) جمع شفع وهو ركعتان من الصلاة . (٢) من الاقتاع وهو رفع الأيدي عند الدعاء

(٣) أى قوة .

(٤) الوجاء رس انتهى الفصل رشاً شديداً يذهب شهوة الجماع ، والمراد أن الصوم

طامع لشهوته كالاختصاص .

والثالث (١) سماحة النفس وهي ألا تنقاد للملكية لدواعي البهيمية : من طلب اللذة وحب الانتقام والغضب والبخل والحرص على المال والجاه . فإن هذه الأمور إذا باشر الإنسان أعمالها المناسبة لها تشبعت ألوانها في جوهر النفس ساعة ما ، فإن كانت النفس سمحة يسهل عليها رفض الهيات الخسيسة . فصارت كأنه لم يمكن فيها شيء من ذلك الباب قط ، وخلصت إلى رحمة الله . واستترقت في لجة الأنوار التي تقتضيها جلبة النفوس لولا الموانع ، وإن لم تكن سمحة تشبعت ألوانها في النفس ، كما ينشبع نقوش الخاتم في الشمعة ولصق بها وضر (٢) الحياة الدنيا ، ولم يسهل عليها رفضها فإذا فارقت جسدها ، انحطت بها الخطلات من بين يديها ومن خلفها وعن يمينها وعن شمالها ، وسدل يئنها وبين الأنوار التي تقتضيها جلبة النفوس حجب كثيرة غليظة . فكان ذلك سبب تأذيها وتألمها .

والسماحة إذا اعتبرت بداعية الشهوتين : شهوة البطن . وشهوة الفرج سميت عفة ، أو بداعية الدعة والرافية سميت اجتهداً ، أو بداعية الضجر والجزع سميت صبرا ، أو بداعية حب الانتقام سميت عفواً ، أو بداعية حب المال سميت سخاوة وقناعة ، أو بداعية مخالفة الشرع سميت تقوى ، ويجمعها كلها شيء واحد ، وهو أن أصلها عدم انقياد النفس للهواجس البهيمية ، والصوفية يسمونها بقطع العلاقات الدنيوية أو بالقناء عن الحساسات البشرية ، أو بالحرية ، فيعبرون عن تلك الخصلة بأسماء مختلفة ، والعمدة في تحصيلها قلة الوقوع في مظان هذه الأشياء ، وإثبات القلب ذكر الله تعالى وميل النفس إلى عالم التجرد ، وهو قول ريد بن حارثة استوى عندي حجرها ومدرها إلى أن أخبر عن المكاشفة .

والرابع العدالة ، وهي ملكة يصدر منها إقامة النظام العادل المصلح

(١) أي من أصول الأخلاق الأربعة

(٢) الضر محرك اثر الجسم والطيب ، وفيها وسدل اسبل .

في تدبير المنزل وسياسة المدينة ونحو ذلك بسهولة ، وأصلها جبهة نفسانية تنبعث منها الأفكار الكلية والسياسيات المناسبة بما عند الله وعند ملائكته ، وذلك أن الله تعالى أراد في العالم انتظام أمرهم ، وأن يعاين بعضهم بعضاً ، وألا يظلم بعضهم بعضاً ، وأن يتألف بعضهم ببعض ، ويصيروا كجسد رجل واحد ، وإذا تألم عضو منه تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر ، وأن يكثر نسلهم ، وأن يزرعوا نسلهم ، وينوّه بعادهم ، ويحتمل فيهم الرسوم الفاسدة ، ويشهر فيهم الخير والنواميس الحقة ، فله سبحانه في خلقه قضاء إجمالي كل ذلك شرح له وتفصيل ، وملائكته المقربون تلقوا ذلك ، وصاروا يدعون لمن سعى في إصلاح الناس ، ويلعنون على من سعى في فسادهم ، وهو قوله تعالى :

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ<sup>(١)</sup> :

وقوله تعالى :

(الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقِضُونَ الْعِثْقَ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ<sup>(٢)</sup>) الْآيَةُ .

وقوله تعالى :

(وَالَّذِينَ يَنْقِضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ<sup>(٣)</sup>) الْآيَةُ .

فن باشر هذه الأعمال المصلحة شمله رحمة الله وصلوات الملائكة من حيث يحسب أو لا يحسب ، وكان هناك رقائق تحيط به كأشعة التبرير تحيط بالإنسان ، فتورث الإلهام في قلوب الناس والملائكة أن يحسنوا إليه ، ويوضع له القبول في السماء والأرض ، وإذا انتقل إلى عالم التجرد أحسن بتلك الرقائق المتصلة به ، والتذبحها ، ووجد سعة وقبولا ، وفتح بينه وبين الملائكة باب ، ومن باشر الأعمال المفسدة شمله غضب الله ولعنة الملائكة ، وكانت هناك رقائق مظلمة ناشئة من الغضب تحيط به ، فتورث الإلهام في قلوب الملائكة والناس أن يسبوا إليه ويوضع له البغضاء في السموات والأرض ، وإذا انتقل إلى عالم التجرد أحسن بتلك الرقائق الظلمانية خاصة عليه ، وتألمت نفسه بها ، ووجد ضيقاً وقررة ، وأحيط به من جميع جوانبه ، فضاعت عليه الأرض بما رحبت .

والعدالة إذا اعتبرت بأوضاع الإنسان في قيامه . وقعوده . ونومه . وبقظته . ومشييه . وكلامه . وزيه . ولباسه . وشعره سميت أدباً ، وإذا اعتبرت بالأموال وجمعها وصرفها سميت كفاية ، وإذا اعتبرت بتدبير المنزل سميت حرية ، وإذا اعتبرت بتدبير المدينة سميت سياسة . وإذا اعتبرت بنألف الإخوان سميت حسن المحاضرة أو حسن المعاشرة ، والعمدة في تحصيلها الرحمة ، والمودة ، ورقة القلب وعدم قسوته مع الانقياد للأفكار الكلية والنظر في عواقب الأمور .

وبين هاتين الحلتين تنافر ومناقضة من وجه ، وذلك لأن ميل القلب إلى التجرد وانقياده للرحمة والمودة يتخالفان في حق أكثر الناس لا سيما أهل التجانب ، ولذلك ترى كثيراً من أهل الله يتبتلوا ، وانقطعوا عن الناس ويأبوا الأهل والولد ، وكانوا من الناس على شق بعيد ، وترى العامة قد أحاطت بهم معانسة<sup>(١)</sup> الأزواج والأولاد حتى أنساهم ذكر الله ، والأنبياء

(١) أي مخالطة .



عليهم السلام لا يأمرهم إلا برعاية المصلحتين ، ولذلك أكثروا الضبط وتميز المشكل في هاتين الخليقتين ، فهذه هي الأخلاق المعتبرة في الشرائع ، وهناك أفعال وهيات تفعل فعل تلك الأخلاق وأحداها من جهة أنها تعطيا مزاج الملائكة والشیاطین ، أو تنبعث من ميل النفس إلى إحدى القسيتين (١) فيؤمر بذلك الباب ، وقد ذكرنا بعض ذلك .

ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يأكل بشأله ويشرب بشأله » ،

وقوله عليه السلام : « اجتمع (٢) شيطان » ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « ألا تصفون كما تصف الملائكة » ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بمطمان تلك الأخلاق ، فأمر بأذكار تفيد دولم الإخبات والتضرع ، وأمر بالصبر والاتفاق ، ورغب في ذكر هاذم اللذات وذكر الآخرة ، وهون أمر الدنيا في أعينهم ، وحضهم على التفكير في جلال الله وعظم قدرته ، ليحصل لهم السباحة ، وأمر بعبادة المريض والبر والصلة وإفشاء السلام وإقامة الحدود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ليحصل لهم العدالة ، وبين تلك الأفعال والهيآت أتم بيان ، جرى الله تعالى هذا النبي الكريم كما هو أهله عنا وعن سائر المسلمين أجمعين .

إذا علمت هذه الأصول حان أن نشغل ببعض التفصيل ، والله أعلم

---

(١) أي الملائكة والشیاطین .

(٢) « الأجدة » مقطوع الأعضاء ، والمراد به مقطوع الحجة مجازاً ، وإبراده في اللقال أن هذا الفصل من أفعال الشیاطین .

## الأذكار وما يتعلق بها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم (١) الملائكة وغشيتهم الرحمة » (٢) أقول : لاشك أن اجتماع المسلمين وإغيين ذاكرين يجلب الرحمة والسكينة ، ويقرب من الملائكة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « سبق المفردون » (٣) (أقول) هم قوم من السابقين سموا بالمفردين لأن الذكر خفف عنهم أو ذارهم .

قال صلى الله عليه وسلم : قال تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملأ (٤) ذكرته في ملأ خير منه ، أقول جملة العبد الناشئ منها أخلاقها وعلومها ، والهيئات التي اكتسبتها نفسه هي المخصصة لنزول رحمة خاصة به ، فرب عبد سمح الخلق يظن بربه أنه يتجاوز عن ذنوبه ، ولا يؤاخذ بكل تقير وقطمير ، ويعامل معه معاملة السماحة ، فيكون رجاءه ذلك سبباً لنقض خطيئته عن نفسه ، ورب عبد شحيح الخلق يظن بربه أنه يؤاخذ بكل تقير وقطمير ، ويعامل معه معاملة المتعمقين ، ولا يتجاوز عن ذنوبه ، فهذا بأشد المنزلة بالنسبة إلى هيئات دنوية تحيط به بعد موته ، وهذا الفرق إنما يحله الأمور التي لم يتأكد في حظيرة القدس حكمها ، وأما الكبار وما يشابهها فلا يظهر فيه إلا بالإجمال ، وقوله « أنا معه » إشارة إلى معية القبول وكونه في حظيرة القدس ببال ، فإن ذكر الله في نفسه ، وسلك طريق التفكر في آلائه ، فجزاؤه أن الله يرفع الحجب في مسيره ذلك حتى يصل إلى التجلي القائم في

(١) أي احاطت بهم . (٢) أي الخاصة بالذاكرين .

(٣) أي المفردون انقسم من أترائهم والميزون أحوالهم من أجهالهم وهو على وزن

اسم الفاعل من التفعيل والأفعال ماضياً . (٤) أي جماعة المؤمنين .

بحظيرة القدس ، وإن ذكر الله في ملا ، وكان همه إشاعة دين الله وإعلاء كلمة الله لجراؤه أن الله يلهم محبته في قلوب الملأ الأعلى يدعون له ، ويبركون عليه ، ثم ينزل له القبول في الأرض ، وكل من عارف بالله وصل إلى المعرفة وليس له قبول في الأرض ولا ذكر في الملأ الأعلى ، وكل من ناصر دين الله له قبول عظيم وبركة جسيمة ولم ترفع له الحجب :

قال صلى الله عليه وسلم : « قال تعالى : من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد ، ومن جاء بالسيدة فجاء سيئة مثلها ، أو أغفر ، ومن تقرب مني شبراً تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً (١) ومن أتاني بمني أتيته هرولة (٢) ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيت به بمثلها مغفرة ، أقول : الإنسان إذا مات ، وأدبر عن الدنيا ، وضعفت سورة بهيمته ، وتعلمت (٣) أنوار ملكيته ، فقليل خيره كثير ، وما بالعرض ضعيف بالنسبة إلى ما هو بالذات والتدبير الإلهي مبناه على إفاضة الخير ، فالخير أقرب إلى الوجود والشر أدق منه ، وهو حديث « إن لله مائة رحمة أنزل منها واحدة إلى الأرض ، فيمن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بمثل الشبر . والذراع . والباع والمشي . والهرولة ، وليس شيء أنفع في المعاد من التطلع إلى الجبروت والالتفات لتلقاها ، وهو قوله « من لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيت به بمثلها مغفرة » ، وقوله تعالى : « أعلم عبدي أن له رباً يغفر الذنوب ويؤاخذ به » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « قال تعالى : من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ،

(١) أي قدر مد اليدين . (٢) أي بين المد والمشي ، وقرب منه .

(٣) أي برقت .

وإن سألني لأعطينه، وإن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته، (١) أقول إذا أحب الله عبداً ، ونزلت محبته في الملأ الأعلى ، ثم نزل له القبول في الأرض ، تخاف هذا النظام أحد ، وعاداه ، وسعى في رد أمره وحبس حاله انقلب رحمة الله بهذا المحبوب لمنة في حق عبده ، ورضاه به سخطاً في حقه ، وإذا تدلى الحق إلى عباده باظهار شريعة وإقامة دين ، وكتب في حظيرة القدس تلك السنن والشرايع كانت هذه السنن والقرابات أجلب شيء لرحمة الله وأوفقه برضا الله ، وقليل هذه كثير ، ولا يزال العبد يتقرب إلى الله بالنوافل زيادة على الفرائض حتى يحبه الله ، وتنشأ رحمته ، وحينئذ يؤيد جوارحه بنور إلهي ، ويبارك فيه . وفي أهله وولده وماله ، ويستجاب دعاؤه ، ويحفظ من الشر ، وينصر ، وهذا القرب عندنا يسمى بقرب الأعمال ، والتردد هنا كتابة عن تعارض العناية فإن الحق له عناية (٢) بكل نظام نوعي وشخصي ، وعنايته بالجسد الانساني تقتضي القضاء بموته ومرضه وتضييق الحال عليه ، وعنايته بنفسه المحبوبة تقتضي إفاضة الرقابة من كل جهة عليه وحفظه من كل سوء .

قال صلى الله عليه وسلم : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم ، وأزكاها عند مليككم ، وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من انفاق الذهب والورق (٣) وخير لكم من أن تلقوا عدوكم ، فتضربوا أعناقهم ، ويضربوا أعناقكم ؟ قالو : بلى ، قال : ذكر الله ، أقول : الأفضلية تختلف بالاعتبار ولا أفضل من الذكر باعتبار تطلع النفس إلى الجبروت ، ولا سبيل في نفوس زكية لا تحتاج إلى الرياضات ، وإنما تحتاج إلى مداومة التوجه .

وقال عليه الصلاة والسلام : « من قعد مقعداً لم يذكر الله فيه كانت عليه

(١) أي ليناءه . (٢) أي تدبيره . (٣) أي القشة والفرام .

من الله ترة (١) ، ومن اضطلع مضطجاً لا يذكر الله فيه كانت عليه من .  
الله ترة ، وقال : « ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله فيه إلا  
قاموا عن مثل جيفة حمار ؛ وكان عليهم حمرة » ، وقال : « لا تكثروا  
الكلام بنير ذكر الله فان كثرة الكلام بنير ذكر الله قسوة (٢) للقلب ،  
وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي » أقول : من وجد حلاوة الذكر ،  
وعرف كيف يحصل له الاطمئنان بذكر الله وكيف تنفث الحجب عن  
قلبه عند ذلك حتى يصير كأنه يرى الله عياناً لا شك أنه إذا توجه إلى الدنيا  
وطافس الأزواج والضيعات بنسى كثيراً ، ويبقى كأنه قد ما كان وجد ،  
ويسدل حجاب بينه وبين ما كان يرى منه ، وهذه الخصلة تدعو إلى التار  
وإلى كل شر ، وفي كل من ذلك ترة ، وإذا اجتمعت الترات لم يكن بسبيل  
إلى النجاة ، وقد طالع النبي صلى الله عليه وسلم هذه الترات بأتم علاج ،  
وذلك أن شرع في كل حالة ذكر مناسباً له ليكون تزياناً دافعاً لسم الغفلة ،  
ففيه النبي صلى الله عليه وسلم على قاعدة هذه الأذكار وعلى عروض  
الترات بدونها .

واعلم أنه مست الحاجة إلى ضبط ألفاظ الذكر صوتاً له من أن يتصرف  
فيه متصرف بعقله الأثر ، فليحد في أسماء الله ، أو لا يعطى المقام حقه ،  
وحدة ما سن في هذا الباب عشرة أذكار في كل واحد سر ليس في غيره ،  
ولذلك سن النبي صلى الله عليه وسلم في كل موطن أن يجمع بين ألوان منها .  
وأيضاً فالوقوف على ذكر واحد يجمعه لقلقة اللسان في حق عامة المكلفين ،  
والانتقال من بعضها إلى بعض ينه النفس ، ويوقظ الوجدان .

منها سبحان الله ، وحقيقته تزييه عن الأدناس والعيوب والنقائص .

---

(١) أي حمرة وتقصان .

(٢) أي سبب قسوة .

ومنها الحمد لله ، وحقيقته إثبات الكالات والأوصاف التامة له ، فإذا  
اجتمعنا في كلمة واحدة كانت أفصح تعبير عن معرفة الإنسان بربه لأنه  
لا يستطيع أن يعرفه إلا من جهة لإثبات ذات يسلب عنها ما نشاهده فينا من  
النقص ، وبإثبات ما نشاهده فينا من جهات الكمال من جهة كونه كمالاً ،  
فإن استقرت صورة هذا الذكر في الحقيقة ظهرت هناك هذه المعرفة تامة  
كاملة عند ما يقضى بسبوغها ، فيفتح باباً عظيماً من القرب ، وإلى هذا المعنى  
أشار النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : التيسيح نصف الميزان والحمد لله  
يملؤه ، ولهذا كانت كلمة سبحان الله وبجمده كلمة خفيفة على اللسان ثقيلة  
في الميزان حبيبة إلى الرحمن ، ومن يقولها : غرست له نخلة ، وورد (١) فيمن  
يقولها مائة حطت عنه خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر ، ولم يأت أحد  
يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال : مثل ذلك أو زاد عليه ، وهي  
أفضل الكلام اصطفاها الله للملائكة .

وأما سر قوله عليه السلام : « أول من يدعى إلى الجنة الذين يحمدون  
الله في السراء والضراء » فهو أن عملهم ثبوت منبعت من القوى الثبوتية ،  
وأهلها أحظى الناس بنعيم الجنان .

وسر قوله عليه السلام : « أفضل الدعاء الحمد لله » أن الدعاء على قسمين  
كما سنذكر ، والحمد لله يفيدهما جميعاً ، فإن الشكر يزيد النعمة ولأنها  
معرفة ثبوتية .

وسر قوله عليه السلام : « الحمد لله رأس الشكر » أن الشكر يتأق  
باللسان والجنان والأركان ، واللسان أفصح من ذنك .

ومنها لا إله إلا الله وله بطون كثيرة : فالبطن الأول طرد الشرك الجلي  
والثاني طرد الشرك الخفي . والثالث طرد الحجب المانعة عن الوصول إلى

معركة الله ، وإليه الإشارة في قوله صلى الله عليه وسلم : « لا إله إلا الله . ليس لها حجاب دون الله حتى تخلف إليه » ، وكان موسى عليه السلام يعرف من بطونها البطينين الأولين ، فاستبعد أن يكون الذكر الذي يخصه الله به . ذاك ، فأوحى الله إليه جلية الحال ، وكشف عليه أنه طارد كل ما سوى الله تعالى عن مستن الايثار ، وعن التمثل بين عينيه وأنه لو وضع جميع ما سواه في كفة وهذه في كفة لمالت بهن ، فإنه يطردهن ، ويحققهن ، والتولية مع تفصيل ما للتني والإثبات وهي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير .

وورد في فضل من قالها مائة كانت له عدد (١) عشر رقاب الخ (٢) وذلك لأنها جامعة بين المعرفة الثبوتية والسلبية ، والسلبية أقرب لمحو الذنوب ، والثبوتية أفيد لوجود الحسنات وتمثل الأجرية .

ومنها الله أكبر وفيه ملاحظة عظيمة وقدرته وسلطانه ، وهو إشارة إلى معرفة ثبوتية ، ولذلك ورد في فضله أنه يملأ ما بين السماء والأرض ، وهذه الكلمات الأربع أفضل الكلام وأجبه إلى الله ، وهي غراس الجنة .

وسر حديث جويريه (٣) « لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن (٤) : سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته » أن صورة العمل إذا استقرت في الصحيفة كان انفساحا . وانفساحا عند الجزاء حسب معنى تلك الكلمة . فإن كانت فيه كلمة مثل عدد خلقه كان انفساحا مثل ذلك .

(١) أي مثل .

(٢) تمامه « وكتبت له مائة حسنة وعييت منه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل عمل أكثر منه »

(٣) أي زوج النبي صلى الله عليه وسلم .

(٤) أي رجعتهن ، « ومداد كلماته » أي مثل عددنا .

وأعلم أن من كان أكثر ميله إلى تلون النفس بلون معنى الذكر فالمناسب  
في حقه إكثار الذكر ، ومن كان أكثر ميله إلى محافظة صورة العمل في  
الصحيفة وظهورها يوم الجلاء فالأنفع في حقه اختيار ذكر راب (١) على  
الأذكار بالكيفية .

وليس لأحد أن يقول : إذا كانت هذه الكلمات ثلاث مرات أفضل  
من سائر الأذكار يكون الاعتناء بكثرة الأذكار واستيعاب الأوقات فيها  
ضامناً لأن الفضل إنما هو باعتبار دون اعتبار ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
أرشد جويرية رضي الله عنها إلى أقرب الأعمال ورغب في ذلك ترغيباً بليغاً ،  
والسر فيها سنة النبي صلى الله عليه وسلم في الذكر من ضم الله أكبر وسائر  
الألفاظ مع التلليل أن ينبه النفس للذكر ولا يكون لقلقة لسان .

ومنها سؤال ما ينفعه في بدنه أو نفسه باعتبار خلقه ، أو باعتبار حصول  
السكينة أو تدير منزله وماله وجاهه وتعوده عما يضره كذلك ، والسر فيه  
مشاهدة تأثير الحق في العالم ونفي الحول والقوة عن غيره .

ومن أجمع ما سنه النبي صلى الله عليه وسلم في الباب : اللهم أصلح لي  
دينى الذى هو عصمة أمرى ، وأصلح لى دنياى التى فيها معاشى ، وأصلح لى آخرتى  
التي فيها معادى ، واجعل الحياة زيادة لى فى كل خير ، واجعل الموت راحة  
لى من كل شر ، اللهم إنى أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى (٢) ، اللهم اهدنى  
وسددنى — وقال (٣) : اذكر بالهدى هدايتك الطريق ، وبالسداد سداد  
السهم — اللهم اغفر لى وارحمى ، واهدنى ، وعاقى ، وارزقنى ، اللهم ربنا  
آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار ، رب أعنى ،

(١) أى فائق . (٢) أى السكب مما لا يحل .

(٣) أى التمسى صلى الله عليه وسلم زاد فى هذا « وأذكر » الخ .



ولا تمن علي ، وانصرني ، ولا تنصر علي ، ولكم لي (١) ، ولا تمكر علي ،  
واهدني ، ويسر الهدى لي ، وانصرني علي من بغى علي ، رب اجعلني لك  
شاكراً ، لك ذاكراً ، لك راهباً ، لك مطوعاً (٢) لك غنياً ، إليك أوها  
منياً ، رب تقبل توبتي ، واغسل حوبتي (٣) وأجب دعوتي ، وثبت حجتي  
وسدد لساني ، واهد قلبي ، واسئل (٤) بحجة صدري ، اللهم ارزقني حبك  
وحب من يتقني حبه عندك ، اللهم ما رزقتني مما أحب (٥) فاجعله قوة لي  
فيما تحب ، اللهم ما زويت عني مما أحب فاجعله فراطاً لي (٦) فيما تحب ،  
اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ، ومن طاعتك  
ما تبلغنا به جنتك ، ومن اليقين ما تهون به علينا مصيبات الدنيا ، ومتعنا  
بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا ، واجعله الوارث منا ، واجعل ثأرنا (٧)  
علي من ظلمنا ، وانصرنا علي من عادانا ، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ، ولا تجعل  
الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علينا ، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا .

ومن أجمع ما سنه النبي صلى الله عليه وسلم في الاستعاذة : « أعوذ بالله  
من جهد البلاء (٨) ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء ، اللهم  
إني أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والجبن والبخل ، وضلع  
الدين ، وغلبة الرجال ، اللهم إني أعوذ بك من الكسل والمهرم ، والمفرم  
والمأثم ، اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار ، وفتنة القبر وعذاب  
القبر ، ومن شر فتنة الغنى ، ومن شر فتنة الفقر ، ومن شر فتنة المسيح

---

(١) المكر إيهام البلاء على الأعداء ، وقيل : هو استئراج بالمصحة والتممة والمحاصل  
الحق مكره بأعدائي لأني (٢) أي متقاداً ، وغنياً غنياً ، وأوها كثير التأوه من التوب  
(٣) أي ائمني . (٤) أي اترع « وشبهة » حقد .

(٥) أي من المال والنعم « وزويت » أي صرفت .

(٦) أي موجباً للراضى في طاعتك ، وقوله « الوارث » أي أخيه وأخيه فيما مدة الحياة

(٧) الثأر الحق أي اجل غضبنا مقصوراً على من ظلمنا لا يقع على غير الظالم كما كان

في الجاهلية .

(٨) الجهد بالفتح المقة ، والبلاء الحالة التي يصعب بها الإنسان ، والمراد الحالة الشاقة ،

ودرك الشقاء لحوق الشقاوة ، وسوء القضاء ما يهوه الإنسان ، وضلع تمل .

الدجال ، اللهم اغسل خطايى بماء الثلج والبرد ، وثق قلبى كما ينق الثوب الأبيض من الدنس ، وبعاد بينى وبين خطايى كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم آت نفسى تقواها ، وزكها ، أنت خير من زكاها ، أنت وليها ومولاها ، اللهم إنى أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشيع ، ومن دعوة لا يستجاب لها ، اللهم إنى أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نعمتك وجميع سخطك ، اللهم إنى أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة ، وأعوذ بك من أن أظلم أو أظلم .

ومنها التمييز عن الخضوع والإخبات ، كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم (١) : « سجد وجهى للذى خلقه ، الخ .

واعلم أن الدعوات التى أمرنا بها النبى صلى الله عليه وسلم على قسمين : أحدهما ما يكون المقصود منه أن تملأ القوى الفكرية بملاحظة جلال الله وعظمته ، أو يحصل حالة الخضوع والإخبات ، فإن لتمييز اللسان عما يناسب هذه الحالة أثراً عظيماً فى تبه النفس لها وإقبالها عليها .

والثانى ما يكون فيه الرغبة فى خير الدنيا والآخرة والتعوذ من شرهما لأن همة النفس وتأكيد عزيمتها فى طلب شئ يقرع باب الجود بمنزلة إعداد مقدمات الدليل لقيضان النتيجة ، وأيضاً فإن الحاجة للذاعة (٢) لقلبه توجهه إلى المناجات ، وتجعل جلال الله « حاضراً بين عينيه ، وتصرف همته إليه ، فذلك الحالة غنيمة المحسن .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « الدعاء هو العبادة » . أقول : ذلك لأن أصل العبادة هو الاستغراق فى الحضور بوصف التعظيم ، والدعاء بقسميه لصاب تام منه .

قوله صلى الله عليه وسلم : « أفضل العبادة انتظار الفرج » (١) أقول وذلك لأن الهمة الحبيطة في استئصال الرحمة تؤثر أشد مما تؤثر العبادة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد يدعو بدعاء إلا آتاه الله تعالى ما سأل ، أو كف عنه شر السوء مثله » أقول : ظهور الشيء من عالم المثال إلى الأرض له سنن طبيعي يجرى ذلك المجرى إن لم يكن مانع من خارج ، وله سنن غير طبيعي إن وجد مزاحمة في الأسباب ، فمن غير الطبيعي أن تنصرف الرحمة إلى كف السوء أو إلى إنباس وحشته وإلحام بهجة قلبه ، أو ميل الحادثة من بدنه إلى ماله وأمثال ذلك .

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا دعا أحدكم فلا يقل : اللهم اغفر لي إن شئت ، أرحمني إن شئت ، أرزقني إن شئت ، وليعزم المسألة (٢) إنه يفعل ما يشاء ، ولا مكره له » أقول : روح الدعاء وسره وغبية النفس في الشيء مع تلبسها بتشبه الملائكة وتطلع الجبروت ، والطلب بالشك يشقت العزيمة ، ويقتصر الهمة ، أما المراقبة بالمصلحة الكلية لحاصل لأن سبباً من الأسباب لا يصد الله عن رعايتها ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إنه يفعل ما يشاء ولا مكره له » .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « لا يرد القضاء إلا الدعاء » أقول : القضاء ههنا الصورة المخلوقة في عالم المثال التي هي سبب وجود الحادثة في الكون ، وهو بمنزلة سائر المخلوقات يقبل الخو والإثبات .

قال عليه الصلاة والسلام : « إن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل » . أقول : الدعاء إذا عاجل ما لم ينزل اضمحل ، ولم يتعقد سبباً لوجود الحادثة في الأرض ، وإن عاجل النازل ظهرت رحمة الله هناك في صورة تخفيف ووجدته وإنباس وحشته .

(١) أي مع الصبر وترك المكايه على البلاء .

(٢) أي ليطلبها جازماً غير متردد ، والموجبة الحزن .

قال صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد فليكثر الدعاء في الرخاء » . أقول : وذلك أن الدعاء لا يستجاب إلا لمن قويت رغبته ، وتأكدت عزيمته ، وتمرن بذلك قبل أن يحيط به ما أحاط ، وأما رفع اليدين ومسح الوجه بهما فتصوير للرغبة ، ومظاهرة بين الهيئة النفسانية وما يناسبها من الهيئة البدنية ، وتنبه للنفس على تلك الحالة .

قال صلى الله عليه وسلم : « من فتح له باب من الدعاء فتحت له أبواب الرحمة » . أقول : من علم كيف يدعو برغبة ناشئة من صميم قلبه ، وعلم في أى الصورة تظهر الإجابة ، وتمرن بصفة الحضور فتح له باب الرحمة في الدنيا ، ونصرف كل داهية ، وإذا مات ، وأحاطت به خطيئته ، وغشيت غاشية من الهيئات الدنيوية توجه إلى الله توجهاً حثيثاً كما كان تمرن به ، فيستجاب له ، ويخرج نقياً منها كما تسلسل الشجرة من العجين .

واعلم أن أقرب الدعوات من الاستجابة ما اقترن بحالة هي مظنة نزول الرحمة إما لكونها كمالاً للنفس الإنسانية كدعاء عقيب الصلوات . ودعوة الصائم حين يفطر ، أو معدة لاستئصال جود الله كدعاء يوم عرفة ، أو لكونها سبباً لموافقة عناية الله في نظام العالم كدعوة المظلوم — فإن الله عناية بانتقام الظالم — وهذا موافقة منه لتلك العناية ، وفيه « فانه ليس بينها وبين الله حجاب » ، أو سبباً لازورار<sup>(١)</sup> راحة الدنيا عنه ، فتقلب رحمة الله في حقه متوجهة في صورة أخرى كدعاء المريض والمبتلى ، أو سبباً لإخلاص الدعاء مثل دعاء الغائب لأخيه أو دعاء الوالد للولد ، أو كانت في ساعة تنتشر فيها الروحانية وتدل في الرحمة كلية القدر والساعة المرجوة يوم الجمعة ، أو كانت في مكان تحضره الملائكة كواضع بمكة أو تنبته النفس عند الحلول بها لحالة الحضور والخضوع كآثر الأنبياء عليهم السلام .

(١) أى انقلاب .

ويعلم من مقايسة ما قلنا سر قوله صلى الله عليه وسلم : « يستجاب العبد ما لم يدع يائماً أو قطعة رحم ما لم يستعمل » .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لكل نبي دعوة مستجابة ، فتمجّل كل نبي دعوته ، ولإني اختبأت (١) دعوتي شفاعة لأمتي إلى يوم القيامة ، فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً » . أقول : للأنبياء عليهم السلام دعوات كثيرة مستجابة ، وكذا استجيب لنبينا صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة ، لكن لكل نبي دعوة واحدة منجسة من الرحمة التي هي مبدأ نبوته ، فإنها إن آمنوا كانت بركات عليهم ، وانجس في قلب النبي أن يدعو لهم ، وإن أعرضوا صارت نقبات عليهم ، وانجس في قلبه أن يدعو عليهم ، واستشعر نبينا صلى الله عليه وسلم أن أعظم مقاصد بعثته أن يكون شفيعاً للناس ، واسطة لنزول رحمة خاصة يوم الحشر ، فاخبتاً دعوته العظمى المنجسة من أصل نبوته لذلك اليوم .

قوله صلى الله عليه وسلم : « اللهم إني اتخذت عندك عهداً ، إلخ (٢) » أقول : اقتضت رحمته عليه الصلاة والسلام بأتمته وحده عليهم أن يقدم عند الله عهداً ، ويمثل في حظيرة القدس همه لا يزال يصدر منها أحكامها ، وذلك أن يقصد في قومه همه الضمنية للكنوة لا الهمة البارزة ، وذلك لأن قصده في تمزيق المسلمين قولاً أو فعلاً إقامة الدين الذي ارتضى الله لهم فيه ، وأن يستقيموا ، وبذهب عنهم اعوجاجهم ، وقصده في التغليظ على المفضي عليهم بالكفر موافقة الحق في غضبه على هؤلاء فاختلف المشرعان وإن اتحدت الصورة .

ومنها التوكل ، وروحه . توجه النفس إلى الله بوجه الاعتماد عليه

(١) أي اخترت واختصت ، « وثالثة » واسطة .

(٢) تمامه « لن تحقني فإنما أنا بشر فأبى المؤمنين آفجه شقته لسته جلده فاجلها له صلاة وزكاة وتزوية فتره بها إليك يوم القيامة »

ورؤية التدبير منه ، ومشاهدة الناس مقهورين في تدبيره وهو مشهد (١)  
قوله تعالى :

(وَهُوَ الْغَافِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً<sup>(٢)</sup>).

وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أذكراً ، منها : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وفيه أنه كثر من كنوز الجنة ، وذلك لأنه يعد النفس لمعرفة جميلة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « بك أصول وبك أحول ، وما ورد على هذا الأسلوب ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « تركت على الله ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « اعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ، ونحو ذلك .

ومنها الاستغفار ، وروحه ملاحظة ذنوبه التي أحاطت بنفسه ونفسها (٣)  
عنها بمدد روحاني وفيض ملكي ، وله أسباب :

منها شمول رحمة الله إياه بعمل يصرف إليه دعوات الملائكة الأعلى ، أو يكون هو فيه جارية من جوارح التدبير الإلهي في إظهار نافعة للمجهود أو سد خلة للحتاج أو ما ينهاي ذلك .

ومنها التشبه بالملائكة في هباتهم ولعان أنوار للملكية ونمود شرور البهيمية باضمحلال أجزائها وكسر سورتها .

ومنها التطلع إلى الجبروت ومعرفة الحق واليقين به ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى : أعلم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لمبدى ، فإذا استعمل العبد هذه الأمداد الروحانية في نفع ذنوبه عن نفسه اضمحلت عنها .

(١) المشهد في إصلاح الصوفية ما يفيض عند التأمل والتفكير في صفات آلائه .

(٢) سورة الأنعام آية ٦١ (٣) لفرانها ، وقوله : « نافعة » صفة مفيدة ، والحق الحاجة -

ومن أجمع صيغ الاستغفار : اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي ، وإسرافي في أمري ، وما أنت أعلم به مني ، اللهم اغفر لي جدي وهزلي ، وخطئي وعهدي ، وكل ذلك (١) عندي ، اللهم اغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت ، وما أعلنت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت للمقدم ، وأنت للمؤخر ، وأنت على كل شيء قدير ، وسيد الاستغفار : اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني ، وأنا على عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء (٢) لك بضعفك علي ، وأبوء بذنبي ، فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . .

قال صلى الله عليه وسلم : « إنه ليغان على قلبي ، وإنّي لأستغفر الله تعالى في اليوم مائة مرة » أقول : حقيقة هذا الغين أنه صلى الله عليه وسلم ما مور أن يصبر (٣) نفسه مع عامة المؤمنين في هيئة امتزاجية بين الملكية والبهيمية ليكون قدوة للناس فيما من لهم على وجه الذوق والوجدان دون القياس والتخمين ، وكان من لوازمها الغين والله أعلم .

ومنها التبرك باسم الله تعالى ، وسره أن الحق له تدل في كل نفاة ومن تدليه في النشأة الحرفية الأسماء الإلهية النازلة على السنة التراجمية والمتداولة في الملك الأعلى ، فإذا توجه العبد إليه وجد رحمة الله قريبة .

قال صلى الله عليه وسلم : « إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة » أقول : من أسباب هذا الفضل أنها نصاب صالح لمعرفة ما يثبت الحق ، ويسلب عنه ، وأن لها بركة وتمكناً في حظيرة القدس ، وأن صورتها (٤) إذا استقرت في صحيفة عمله وجب أن يكون انفساحها إلى رحمة عظيمة . .

(١) أي اجمع الذنوب (٢) أي اعترف

(٣) أي يجس ، وقوله : الغين أي السر والغطاء ، وقوله : نفاة أي عالم .

(٤) أي الأسماء .

واعلم أن الاسم الأعظم الذى إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب هو الاسم الذى يدل على أجمع تدل من تدليات الحق ، والذى تداوله الملأ الأعلى أكثر تداول ، ونطقت به التراجم فى كل عصر ، وقد ذكرنا أن زيدا الشاعر الكاتب له صورة أنه شاعر وصورة أنه كاتب ، وكذلك للحق تدليات فى موطن من المثال وهذا معنى يصدق على أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذى لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ، وعلى لك الحمد ، لا إله إلا أنت الخنان المنان يديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام ، يا حى يا قيوم . ويصدق على أسماء تضاهى ذلك .

ومنها : الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال صلى الله عليه وسلم « من صلى على صلاة صلى الله عليه عشراً » ، وقال عليه السلام : « إن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة » . أقول السرفى هذا أن النفوس البشرية لا بد لها من التعرض لتفحات الله ولا شيء فى التعرض لها كالتوجه إلى أنوار التدليات وإلى شعائر الله فى أرضه والتكففى لديها والامعان فيها والوقوف عليها لاسيما أرواح للمقربين الذين هم أفاضل الملأ الأعلى ووسائط جود الله على أهل الأرض بالوجه الذى سبق ذكره ، وذكر النبي صلى الله عليه وسلم بالتعظيم ، وطلب الخير من الله تعالى فى حقه — آله صالحة للتوجه إليه مع ما فيه من سد مدخل التحريف حيث لم يذكره إلا بطلب الرحمة له من الله تعالى ، وأرواح الكل إذا فارقت أجسادها صارت كالموج المكفوف (١) لا يهرها إرادة متجددة وداعية سافحة ، ولكن النفوس التى هى دونها تلتصق بها بالهمة ، فيجلب منها نوراً وهبة مناسبة بالأرواح ، وهى المكنى عنه بقوله عليه السلام : « ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام » (٢) وقد شاهدت ذلك ما لا أحصى فى مجاورتى المدينة سنة ألف ومائة وأربع وأربعين .

(١) أى السدود ، وقوله : لا يهرها أى لا يحرکہا لمادة حادة لرجوعها إلى البساطة المطلقة واستقرارها فى لجة الرحمة ومشاهدة رب العزة ، وقوله : سافحة أى طارئة .  
(٢) يعنى ليس المراد من رد الروح النود بعد المقارنة من البدن بل المراد لصوق النفوس التى دونها بها بالهمة وجلب أنوارها فى هيئة مناسبة لها .



قال صلى الله عليه وسلم : « لا تجعلوا زيارة قبري عيداً ، أقول : هذا إشارة إلى سد مدخل التحريف كما فعل اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم ، وجعلوها عيداً وموسماً بمنزلة الحج .

واعلم أنه مست الحاجة إلى توقيت الأذكار ولو بوجه أجمع من توقيت النواميس إذ لو لم توقت لتساهل المتساهل ، وذلك إما بأوقات أو أسباب ، وقد ذكرنا تصريحاً أو تلويحاً أن المخصص لبعض الأوقات دون بعض ، إما ظهور الروحانية فيه كالصبح والمساء ، أو خلو النفس عن الهيات الرذيلة كحالة التيقظ من النوم ، أو فراغها من الارتقاقات وأحاديث الدنيا ليكون كالمصقلة كحالة إرادة النوم ، وأن المخصص للسببية أن يكون سبباً لتسيان ذكر الله وذبول النفس عن الالتفات لتلقا جناب الله ، فيجب في مثل ذلك أن يعالج بالذكر ، ليكون ترباقاً لسمها وجابراً لخلها ، أو طاعة لا يتم فنعها ، ولا تكمل فائدتها إلا بمرج ذكر معها كالأذكار المسنونة في الصلوات ، أو حالة تنبه النفس على ملاحظة خوف الله وعظيم سلطانه ، فإن هذه الحالة سائقة لها إلى الخير من حيث يدري ومن حيث لا يدري ، كأذكار الآيات من الريح والظلمة والكسوف ، أو حالة يخشى فيها الضرر ، فيجب أن يسأل الله من فضله ، ويتمود منه في أولها كالسفر والركوب ، أو حالة كان أهل الجاهلية يسترقون فيها لاعتقادات تبيل إلى إشرارك بالله أو طيرة أو نحو ذلك كما كانوا يعوذون بالجن وعند رؤية الهلال ، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم فضائل هذه الأذكار وآثارها في الدنيا والآخرة إتماماً للقاعدة وإكالا للتغيب .

والعمدة في ذلك أمور : منها كون الذكر مظنة لتهديب النفس ، فأدار عليه ما يترتب على التهذيب كقوله صلى الله عليه وسلم : « من قالهن ، ثم مات مات على الفطرة ، أو دخل الجنة ، أو غفر له ونحو ذلك .

ومنها بيان أن صاحب الذكر لا يضره شيء ، أو حفظ من كل سوء .  
وذلك لشمول الرحمة الإلهية وإحاطة دعوة الملائكة به .

ومنها بيان محور الذنوب وكتابة الحسنات ، وذلك لما ذكرنا أن التوجه  
إلى الله والتلفع (١) بغاشية الرحمة يزيل الذنوب ، ويعد الملكية .

ومنها بعد الشياطين منه لهذا السر بعينه .

ومن رسول الله صلى الله وسلم الذكر في ثلاثة أوقات عند الصباح .  
والمساء . والنائم ، وإنما لم يوقت اليقظة في أكثر الأذكار لأنه هو وقت  
طلوع الصبح أو إسفاره جالباً .

فن أذكر الصباح والمساء : اللهم عالم الغيب والشهادة ، فاطر السموات  
والأرض ، رب كل شيء ومليكه ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أعوذ بك  
من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه (٢) أمسينا ، وأمسى الملك لله ،  
والحمد لله ، ولا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو  
على كل شيء قدير ، اللهم إني أسألك من خير هذه الليلة وخير ما فيها ،  
وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها . اللهم إني أعوذ بك من الكسل والمهرم  
وسوء الكبر وفئة الدنيا وعذاب القبر ، وفي الصباح بيدل أمسينا بأصبحنا  
وامسى بأصبح ، وهذه الليلة بهذا اليوم ، بك أصبحنا (٣) وبك أمسينا ،  
وبك نغيا ، وبك نموت وإليك المصير ، وفي المساء : بك أمسينا ، وبك  
أصبحنا ، وبك نغيا ، وبك نموت ، وإليك النشور ، باسم الله الذي لا يضر  
مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء ، وهو السميع العليم ثلاث مرات  
سبحان الله وبحمده ، ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن .  
اعلم أن الله على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً .

---

(١) أي التلخيص (٢) يروى بالكسر أي ما يدعو اليه الإشراف ، ويروى محركا  
أي ما يفتن به الناس من جهالة . (٣) أي متلبين بمنتك ، وقوله : المصير أي الرجوع .

(فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ — إلى — تُخْرِجُونَ<sup>(١)</sup>).

اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة ، اللهم إني أسألك العفو  
والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي ، اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي<sup>(٢)</sup>  
اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي ، وعن يميني وعن شمالي ومن فوق ،  
وأعوذ بك من أن أغفل عنك ديني ، وحيت بالله ربنا وبالإسلام ديناً  
وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً — ثلاث مرات — أعوذ بكلمات الله  
التامات من شر ما خلق ، اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك  
فإنك وحدك لا شريك لك ، فلك الحمد ولك الشكر ، وسيد الاستغفار ،  
ومن أذكر وقت النوم إذا أوى إلى فراشه باسمك ربي وضعت جنبي ،  
وبك أرفعه ، إن أمسكت<sup>(٣)</sup> نفسي فارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به  
عبادك الصالحين ، واللهم أسلمت نفسي إليك ، ووجهت وجهي إليك ،  
وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ  
ولا منجأ منك إلا إليك ، آمنت بكتابك ، الذي أنزلت ، ونبيك الذي أرسلت  
الحمد لله الذي أطلعنا ، وسقانا ، وكفانا وآوانا ، فكم من لا كافي له ولا  
مؤوى له<sup>(٤)</sup> ويسبح الله ثلاثاً وثلاثين ، ويحمد الله ثلاثاً وثلاثين ، ويكبر  
الله أربعاً وثلاثين ، اللهم قتي عذابك يوم تبعث عبادك ثلاثاً ، أعوذ بوجهك

(١) يخرج المني من البت ويخرج اللب من المني ويحيى الأرض بعد موتها  
وكل ذلك يخرجون . سورة الروم آية ١٩ .

(٢) عوراتي أي سواقي ، وروعاتي أي فزعاتي ، وقوله : أغفل بلفظ المجهول أي أنهب  
من حيث لا أشر .

(٣) أي قبضت روحي ، وقوله : أرسلتها أي رددت روحي لي ، وقوله : ألجأت  
أي أسندت ، وقوله : وكفانا أي في دفع الضر .

(٤) أي بل تركهم الله مع سقرهم ، وقوله : لا مؤوى له أي تركهم يسيرون في البوادي

الكریم وكلباتك التامات من شر ما أنت آخذ بناصيته (١) اللهم أنت  
تكشف الغرم والمأثم، اللهم لا يهزم جندك، ولا يخلف وعدك ولا ينفع  
ذا الجذ منك الجذ سبحانهك وبمحمدك، اللهم رب السموات والأرض ورب  
كل شيء فائق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك  
من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته ، أنت الأول فليس قبلك شيء ،  
وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت  
الباطن فليس دونك شيء (٢) اقض عني الدين ، وأعذني من الفقر، باسم الله  
وضمت جنبي ، اللهم اغفر لي ذنبي واخسأ شيطاني وفك رهاني ، واجعلني  
في الندي الأعلى الحمد لله الذي كفاني ، وآوانى ، وأطعمني ، وسقاني ،  
والذي من على فأفضل ، والذي أعطاني فأجزل الحمد لله على كل حال .  
اللهم رب كل شيء ومليكه ، وإله كل شيء أعوذ بك من النار — وجمع  
كفيه — فقرأ فيما

(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) (٣) .

و (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) (٤) .

و (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) (٥) .

ثم مسح بهما ما استطاع من جسده ، وقرأ آية الكرسي .

ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن تزوج امرأة أو اشترى غلاماً (٦)  
اللهم إني أسألك خيرها وخير ما جبلتها عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر

(١) أي قابض ومتصرف فيه وقوله: الغرم أي الدين ، والمأثم الإثم، وقوله: الجذ أي النقي

(٢) أي أنت محيط بالأشياء فلا شيء يساويك في هذه الصفات ، وقوله : واخسأ شيطاني

أي أطرده وأبعد ، وفك رهاني أي خلص نفسي ، وأندى الأعلى المجلس والملا ، وقوله :

فأجزل أي أكثر (٣) سورة الاخلاص (٤) سورة الفلق (٥) سورة الناس

(٦) عبدا أو أمة .

ما جبلتها عليه ، وإذا رفاً إنساناً (١) برك الله لك ، وبارك عليك ، وجمع بينكما في خير ، وإذا أراد أن يأتي أهله : باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا (٢) ، ولمن أراد أن يدخل الخلاه : أعوذ بالله من الحب والحباث والخارج منه : غفرانك ، وعند الكرب : لا اله الا الله الحليم العظيم لا اله الا الله رب العرش العظيم ، لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم ، وعند الغضب : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وعند صياح الديكة السؤال من فضل الله ، وعند نهيق الحمار التمود ، وإذا ركب كبر ثلاثاً ، ثم قال : سبحان الذي سخر لنا هذا ، وما كنا له مقرنين (٣) وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، الحمد لله ( ثلاثاً ) الله أكبر ( ثلاثاً ) سبحانك اللهم ظلمت نفسي ، فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، وإذا أنشأ سفرأ : اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى ، اللهم هون علينا سفرنا هذا واطو لنا بعده (٤) .

اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل ، اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في المال والأهل ، وإذا نزل منزلاً : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما خلق فيك ومن شر ما يلب عليك ، وأعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن شر ساكن البلد ومن والد

---

(١) الرفاء الائتام والامان والثناء والبركة من رفوت التوب وفاء ووفوا ، ومنه الرقية أى الدعاء بالبركة والائتام . (٢) أى من الولد . (٣) أى مطيعين .

(٤) أى يسره لنا بإعطاء القوة لنا ولركوبنا ، وقوله : والخليفة الخ أى أنت المتخذ حلي في سفرى وفى شيتى عن أهل ، وقوله : وعاء أى مفة ، والكآبة الانكسار من شدة الغم ، والمنقلب الرجوع ، وقوله : من شرك أى الخسف ، ومن شر ما فيك أى المغيرات ومن شر ما خلق فيك أى يبش في قلب الأرض ، ومن شر ما يلب عليك أى الحيوان ، والأسود الجية الضيقة ؛ ومن شر ساكن البلد أى الجن والإنس ، ومن والد وما ولد أى لميلس ولله .

وما ولد ، وإذا أسحر في سفر : سمع سامع (١) بحمد الله وحسن بلاكه علينا ، ربنا صاحبنا وأفضل علينا عائداً بآفة من النار ، وإذا قتل يكبر على كل شرف من الأرض ( ثلاث ) تكبيرات ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، أيون تابون عابدون ساجدون ، لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، وإذا دعا على الكافرين اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اللهم اهزم الأحزاب (٢) اللهم اهزمهم ، وزلزمهم اللهم إنا نجعلك في نحورهم ، ونعوذ بك من شرورهم اللهم أنت عضدى ونصيرى ، بك أصول ، وبك أحول ، وبك أقاتل ، وإذا أضاف قوما : اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم ، وإذا رأى الهلال : اللهم أهله علينا بالآمن والإيمان والسلامة والإسلام ، ربى وربك الله ، وإذا رأى ميتة الحمد لله الذى عافانى بما ابتلاك به ، وفضلنى على كثير من خلق تفضيلاً ، وإذا دخل في سوق جامع : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، يحيى ويميت وهو حتى لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير ، وإذا أراد أن يقوم من مجلس كثرة فيه لفظه : (٣) سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، استغفرك ، وأتوب إليك ، وإذا ودع رجلاً : استودع الله دينك وأمانتك وآخر عملك (٤) ، وزودك الله التقوى ، وغفر ذنبك ، ويسر لك الخير حيثما كنت ، اللهم أطوله البعد ، وهون عليه السفر ، وإذا خرج من

---

(١) خبر بمنى الأمر أى ليسع السامع ويهد لنا على أن نحمد الله تعالى ، وقوله : حسن بلاكه البلاد الاختيار أى حسن اختياره لما لنا لما بالشار أو بالمار فان كليهما نعمة باعتبار حصول الأجر .

(٢) أى طوائف الكفار ، وقوله : وزلزمهم أى نجعل أمرهم مضطرباً غير ثابت ، وقوله : عضدى أى متحدى ، وقوله : أصول أى أحل على العدا ، وأحول أى احتال لدفع مكر العدو وقوله : وإذا أضاف قوماً أى صار شيقاً لهم .

(٣) اللفظ الصوت والأموات المبهمة ، والمراد ههنا الكلام الذى لا طائل منه .

(٤) أى في السر أو مطلقاً .

بِيتِهِ بِاسْمِ اللَّهِ ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزُولَ (١) ، أَوْ نُضَلَّ  
أَوْ نَقْلَمَ أَوْ نُجْهَلَ ، أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا ، بِاسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ، لَا حَوْلَ وَلَا  
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، وَإِذَا وُجِّعَ (٢) بَيْتُهُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْمَرْجِ وَخَيْرَ الْخُرْجِ ،  
بِاسْمِ اللَّهِ وَلَجْنَا وَبِاسْمِ اللَّهِ خَرَجْنَا ، وَعَلَى اللَّهِ رَبِّنَا تَوَكَّلْنَا ، وَإِذْ لَوْمَتُهُ دِيُونَ  
وَهُمُومٌ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمَسَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ،  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَخْلِ وَالْجُبْنِ ، وَأَعُوذُ  
بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ ، وَاللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ،  
وَإَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سُوءِكَ ، وَإِذَا اسْتَجِدَّ ثَوْبًا : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ كَسَوْتَنِي  
هَذَا وَاسْمِيهِ بِاسْمِهِ أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صَنَعَ لَهُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ  
وَشَرِّ مَا صَنَعَ لَهُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي ، وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي  
حَيَاتِي ، وَإِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا ، وَجَمَعَنَا مِنَ  
الْمُسْلِمِينَ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ مِنْ خَيْرِ حَوْلِي وَلَا قُوَّةَ ،  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ ، وَسَقَى ، وَسَوَّغَهُ ، وَجَمَلَ لَهُ خُرْجَانَا ، وَإِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ :  
الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ خَيْرٌ مَكْنًى (٣) وَلَا مَوْدِعَ وَلَا مُسْتَفْنًى عَنْهُ  
رَبَّنَا ، وَإِذَا مَشَى إِلَى الْمَسْجِدِ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي تَوْرًا نَاجٍ (٤) ، وَإِذَا أَرَادَ  
أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ، وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ ، وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ  
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ ، وَإِذَا خَرَجَ مِنْهُ : اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ ، وَإِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرِّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ : اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا  
بِفَضْلِكَ ، وَلَا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ

---

(١) مِنْ زَلَّةِ الْأَقْدَامِ كِتَابَةُ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الذَّنْبِ مِنْ شَرِّ قَسْدٍ ، وَقَوْلُهُ : نَجْهَلَ أَيْ هُجِلَ  
قَبْلَ الْجَاهِلِ مِنَ الْأَضْرَارِ فِي الدُّنْيَا ، وَقَوْلُهُ : أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا أَيْ يَهْلِكُ النَّاسُ بِنَا ذَلِكُمْ .  
(٢) أَيْ دَخَلَ ، وَقَوْلُهُ : اسْتَجِدَّ أَيْ لَيْسَ الْجَدِيدُ وَقَوْلُهُ : أَوَّلَى أَيْ أَسْتَرْ .  
(٣) أَيْ خَيْرٌ عِنْدَ حَاجَةِ الْمَطَامِ فَيَكُنْ بِلِ حَوِيٍّ يَكُنْ وَطِيمٌ ، وَقَوْلُهُ : وَلَا مَوْدِعَ أَيْ  
مَتْرُوكَ الطَّلَبِ وَالرَّغْبَةِ فِيهَا عَنْهُ أَوْ هَذِهِ الْأَقْلَاطُ سَفَاتُ الْحَمْدِ ، فَالْمَعْنَى أَنَّ الْحَمْدَ خَيْرٌ مَكْنًى أَيْ  
خَيْرٌ مَدْفُوعٌ عَنَّا أَيْ لَا تَرُكُهُ وَلَا تُوَدِّعُهُ وَلَا تَسْتَفْنِي عَنْهُ بِلِ تَلَاظِمِهِ .  
(٤) مَرٌّ مِنْ قَبْلِ ، وَقَوْلُهُ : رَبَّنَا بِالرَّقْمِ وَالنَّصَبِ .

شرها ، وإذا عصفت الريح : اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها وما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ، وإذا عطس : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً وليقل صاحبه : يرحمك الله . وليقل هو : يهديكم الله ، ويصلح بالكم ، وإذا نام : اللهم باسمك أموت وأحيا . وإذا استيقظ : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا ، وإليه النشور .

وشرح عند الأذان خمسة أشياء : أن يقول مثل ما يقول المؤذن غير حى على الصلاة وحى على الفلاح فإنه يقول مكانه : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ويقول : رضيت بالله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا ، ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة ، وابعثه مقاما محموداً الذى وعده إنك لا تخلف الميعاد ، ويسأل الله لآخرته ودنياه .

وأمر فى عشر ذى الحجة بإكثار الذكر ، وقد استفاد من الصحابة . والتابعين . وأئمة المجتهدين تكبير يوم عرفة وأيام التشريق على وجوه : أقرها أن يكبر دبر كل صلاة من فجر عرفة إلى عصر آخر أيام التشريق الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر ، الله أكبر ، والله الحمد ، وقد مر أدعية الصلاة وغيرها فيما سبق فراجع .

وبالجملة فن صبر نفسه على هذه الأذكار ، وداوم عليها فى هذه الحالات وتدبر فيها كانت له بمنزلة الذكر الدائم وشمله قوله تعالى :

(وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَالذَّاكِرَاتِ <sup>(١)</sup>) .

والله أعلم .



## بقية مباحث الاحسان

اعلم أن لهذه الأخلاق الأربعة أسبابا تكسب بها ، وموانع تمنع عنها ،  
وعلامات يعرف بتحققها بها ، فالأخبارات لله تعالى ، والامتشاف تلقاء  
صقع الكبرياء ، والانصباغ بصيغ الملأ الأعلى ، والتجرد عن الرذائل  
البشرية ، وعدم قبول النفس نقوش الحياة الدنيا ، وعدم اطمتانها بها لاشئ .  
في ذلك كله كالتمسك ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « فكر ساعة خير  
من عبادة ستين سنة ، وهو على أنواع :

منها التفكير في ذات الله تعالى ، وقد نهى الأنبياء صلوات الله عليهم  
عنه فإن العامة لا يطبقونه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « تفكروا في  
آلاء الله ، ولا تفكروا في الله ، وروى « تفكروا في كل شئ ، ولا تفكروا  
في ذات الله .

ومنها التفكير في صفات الله تعالى كالعلم والقدرة والرحمة والاحاطة ،  
وهو المعبر عنه عند أهل السلوك بالمراقبة ، والأصل فيه قوله صلى الله  
عليه وسلم : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، وقوله  
صلى الله عليه وسلم : « احفظ الله تجده تجاهك .

وصفته (١) لمن أطلق ذلك أن يقرأ .

(وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) (٢) .

أو قوله تعالى :

---

(١) أى التفكير .

(٢) سورة الحديد آية ٤ .

( وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ  
مِنْ حَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَنْزُبُ  
عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ  
وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ <sup>(١)</sup> ) .

أو قوله تعالى :

( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ  
مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ وَلَا يَحِصِيهِ إِلَّا هُوَ سَادَهُمْ وَلَا أَدْنَى  
مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا <sup>(٢)</sup> ) .

أو قوله تعالى :

( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ <sup>(٣)</sup> ) .

أو قوله تعالى :

( وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ  
وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ  
وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ <sup>(٤)</sup> ) .

أو قوله تعالى :

(١) سورة يونس آية ٦١ .

(٢) سورة المجادلة آية ٢٧ .

(٣) سورة ق آية ١٦ .

(٤) سورة الأنعام آية ٥٩ .

(أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ <sup>(١)</sup>).

أو قوله تعالى :

(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ <sup>(٢)</sup>).

أو قوله تعالى :

(وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ <sup>(٣)</sup>).

أو قوله صلى الله عليه وسلم : « اعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام ، وجفت الصحف » أو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن قه مائة رحمة أنزل منها واحدة في الأرض ، الحديث <sup>(٤)</sup> ، ثم يتصور معنى هذه الآيات من غير تشبيه ولا جهة ، بل يستحضر اتصافه تعالى بتلك الأوصاف فقط ، فإذا ضعف <sup>(٥)</sup> عن تصورها أعاد الآية وتصورها أيضاً ، وليختر لذلك وقتاً لا يكون فيه حاقباً ولا حاقناً ولا جامعاً ولا غضبان ولا وسنان ، وبالجملة فارغ القلب عن التشويش .

ومنها التفكير في أفعال الله تعالى الباهرة ، والأصل فيه قوله تعالى :

(وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا <sup>(٦)</sup>).

(١) سورة فصلت آية ٥٤ .

(٢) سورة المائدة آية ١٢٠ .

(٣) سورة الأأنام آية ٦١ .

(٤) الحديث بطوله مذكور في الصحيحين عن أبي هريرة ، وفي آخره « وآخر الله نساء

وسميين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة » .

(٥) أي هجوم الخواطر .

(٦) سورة آل عمران ١٩١ .

(م ٣٨ — حجة الله البالغة)

وصفته أن يلاحظ إزال المطر وإنبات العشب ونحو ذلك ، ويستغرق في منه الله تعالى .

ومنها التفكير في أيام الله تعالى وهو تذكر رفعه قوماً وخفضه آخرين والأصل فيه قوله تعالى لموسى عليه السلام :

(وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ <sup>(١)</sup>) .

فإن ذلك يجعل النفس مجردة عن الدنيا .

ومنها التفكير في الموت وما بعده ، والأصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم : « اذكروا هاذم <sup>(٢)</sup> اللذات ، .

وصفته أن يتصور انقطاع النفس عن الدنيا وانفرادها بما اكتسبت من خير وشر ، وما يرد عليها من المجازاة ، وهذان القسمان أفيده الأشياء لعدم قبول النفس نفوس الدنيا ، فالإنسان إذا تفرغ من أشغال الدنيا للفكر الممغن في هذه الأشياء ، وأحضرها بين يديه انقهرت بهيمته ، وغلبت ملكيته ، ولما لم يكن سهلاً على العامة أن يتفرغوا للفكر الممغن وإحضارها بين أيديهم وجب أن يجعل أشباح يعي فيها أنواع الفكر ، وهما كل يتفخ فيها روحاً يقصدها العامة ، ويتلى عليهم ، ويستفيدوا حسباً قدر لهم ، وقد أوتي النبي صلى الله عليه وسلم القرآن جامعاً لهذه الأنواع ومثله معه .

وأرى أنه جمع له صلى الله عليه وسلم في هذين جميع ما كان في الأمم السابقة والله أعلم ، فاقنضت الحكمة أن يرغب في تلاوة القرآن ، وبين فضلها وفضل سور وآيات منه ، فحبه النبي صلى الله عليه وسلم والفائدة

(١) سورة إبراهيم آية ٤٤ .

(٢) أي طامع وقوله : التفتان أي الأخيران من التفكير ، ويبى يرب ، وقوله : يهظه أي مثل القرآن الحديث ؛ واسم الاشارة في هذين فقران . والحديث .

المعنوية الحاصلة من الآية بفائدة محسوسة لا أنفع منها عند العرب وهي — ناقة كروما (١) وخلفة ميمنة — تصويراً للمعنى وتمثيلاً له ، وشبه صاحبها (٢) بالملأكة ، وأخبر بأجرها بكل حرف ، وبين درجات الناس بما ضرب من مثل الأترجة والتمر والحنظلة والريحان ، وبين أن سور القرآن تتمثل يوم القيامة أجساداً ترى ، وتلس ، فتحتاج عن أصحابها ، وذلك انكشاف لتعارض أسباب عذابه ونجاته ورجحان تلاوة القرآن على الأسباب الأخرى ، وبين أن السور فيما بينها تفاضل .

أقول : وإنما تفاضل لمعان : منها إقادتها للتفكر في صفات الله ، وكونها أجمع شيء فيه كآية الكرسي وآخر الحشر . (و قل هو الله أحد) بمنزلة الاسم الأعظم من بين الأسماء .

ومنها أن يكون نزولها على السنة العباد ، ليعلموا كيف يتقربوا إلى ربهم كالقائمة ، ونسبته من السور كنسبة الفرائض من العبادات .

ومنها أنها أجمع السور كالزهرابن (٣) ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يسن : « إنه قلب القرآن ، لأن القلب يومئذ إلى التوسط ، وهذه من المثاني دون المثين فما فوقها ، وفوق المفصل ، وفيها آيات التوكل والتفويض ، والتوحيد على لسان محدث أنطاكية .

(١) كما وقع في حديث مسلم من عتبة ابن عامر « أيسم يجب أن يندوكل يوم للى بطمان والطبق قياتي بتاتين كروماون ؟ » الحديث ، وفيه من أبي هريرة « أيسم أحدكم إذا رجع إلى أهله أن يجد فيه ثلاث خفقات عظام سنان ؟ قلنا : نعم قال : ثلاث آيات يقرؤهن أحدكم في صلاته خير له من ثلاث خفقات عظام سنان » ، وقوله : كروما مظهرية السنام وقوله : خلفة أى ناقة حاملة .

(٢) أى التلاوة ، وشرب أى النبي صلى الله عليه وسلم .  
أربعة أمثلة أولها الأترجة المؤمن القاري ، والثاني المؤمن النير القاري ، والثالث المتألق الذي لا يقرأ القرآن ، والرابع المتألق الذي يقرؤه كما روى في الصحيحين عن أبي موسى ، والأترجة الطريجة .

(٣) البقرة وآل عمران ، وقوله : فما فوقها أى السبع الطوال .

(وَمَا لِي لَا أَعْبُدَ الَّذِي فَطَرَنِي<sup>(١)</sup>) . الآيات ،

وفى الفنون المذكورة تامة كاملة ، وفى تبارك الذى شفعت لرجل حتى  
خفر له وهذه قصة رجل رآه النبي صلى الله عليه وسلم فى بعض مكاشفاته ،  
وأن يرضب فى تعاوده واستذكاره ويضرب له مثل تفصى الإبل<sup>(٢)</sup>  
وفى الترتيل به وتلاوته عند اتلاف القلوب وجمع الخاطر ووفور  
النشاط ليكون أقرب إلى التدبر وحسن الصوت به والبكاء والتباكى عنده  
تقريباً من المراد وهو التفكير ؛ ويحرم نسيانه ، وينهى عن ختمه فى أقل  
من ثلاث لأنه لا يفة ، معناه حينئذ ، وجاءت الرخصة فى قراءاته على لغات  
العرب تسهلاً عليهم لأن فيهم الأيم والشيخ الكبير والصبي .

ومما أوتى صلى الله عليه وسلم فى غير القرآن عنه عز وجل : يا عبادى  
إنى حرمت الظلم على نفسى ، وجعلته يئسكم محرماً ، فلا تظالموا ، يا عبادى  
كلكم ضال إلا من هديته ، الحديث<sup>(٣)</sup> « كان فى بنى إسرائيل رجل قتل  
تسماً وتسعين إنساناً ، الحديث<sup>(٤)</sup> » « أنه أشد فرحاً بتوبة عبده ، الحديث<sup>(٥)</sup> »  
« إن عبداً أذنب ذنباً ، الحديث » « إن لله مائة رحمة أنزل منها واحدة ،  
الحديث » « إذا أسلم العبد لحسن إسلامه ، الحديث<sup>(٦)</sup> » ، وأحاديث تشبيه  
الدنيا<sup>(٧)</sup> بما يلحق بالاصبح من اليم<sup>(٨)</sup> ويجدى أسك ميت .

(١) سورة يس آية ٢٢ .

(٢) أى فرارها ، وقوله : ويضرب له مثل تفصى أى كواقع فى الصحيحين من أبى موسى  
« لموا أشد قصصاً من الإبل فى علقها » .

(٣) رواه مسلم عن أبى ذر يطلوه .

(٤) هو مروي فى الصحيحين عن أبى سعيد الخدرى .

(٥) أخرجه مسلم عن أنس .

(٦) رواه اللسانى عن أبى سعيد الخدرى .

(٧) أى ما أوتيه صلى الله عليه وسلم فى غير القرآن .

(٨) كما رواه مسلم عن المستورد بن حذاف « والله ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل مايجمل  
أحدم لأصبه فى اليم فلينظر يم يرجع » وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يجدى  
أسك ميت وقال : لأن الدنيا أهون عند الله من هذا عليكم « والأسك مقطوع الأذن » .

واعلم أن النية روح ، والعبادة جسد ، ولا حياة للجسد بدون الروح ، والروح لها حياة بعد مفارقة البدن ، ولكن لا يظهر آثار الحياة كاملة بدونه ، ولذلك قال الله تعالى :

(لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ<sup>(١)</sup>).

وقال رسول صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات ، وشبه النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من المواضع من صدقت نيته — ولم يتمكن من العمل لمنايع — بمن عمل ذلك العمل كالمسافر والمريض لا يستطيعان ورداً واظلاً عليه ، فيكتب لهما ، وكصادق العزم في الاتفاق ، وهو بملقى يكتب كأنه أتفق ، وأعني بالنية المعنى الباعث على العمل من التصديق بما أخبر به الله على ألسنة الرسل من ثواب الطيع وعقاب العاصي ، أو حب امتثال حكم الله فيما أمر ، ونهى ، ولذلك وجب أن ينهى الشارع عن الرياء والسمعة ، ويبين مساوئهما أصرح ما يكون ، فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أول الناس يقضى عليهم يوم القيامة ثلاثة : رجل قتل في الجهاد ليقال له : هو رجل جرى — ورجل تعلم العلم وعلمه ليقال : هو عالم . ورجل أتفق في وجوه الخير ليقال هو جواد ، فيؤمر بهم ، فيسحبون على وجوههم إلى النار ، » وقوله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى : « أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته وشركه . »

أما حديث أبي ذر رضى الله عنه « قيل : يا رسول الله أرايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه ؟ قال : تلك عاجل بشرى المؤمن ، » فنعناه أن يعمل العمل لا يقصد به إلا وجه الله ، فينزل القبول

إلى الأرض ، فبعبه الناس ، وحديث أبي هريرة رضى الله عنه د قلت :  
يا رسول الله بينا أنا فى بيتى فى مصلاى إذ دخل على رجل ، فأعجبتهى الحال  
التي رأتى عليها ، قال : رحلك الله يا أبا هريرة ، لك أجران ، أجر السر ،  
وأجر العلانية ، فمناه أن يكون الإعجاب منلوباً لا يبعث بمجرده على العمل ،  
و د أجر السر ، أجر الاخلاص الذى يتحقق فى السر ، و د أجر العلانية ،  
أجر إعلاء دين الله وإشاعة السنة الراشدة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : د خياركم أحاسنكم أخلاقاً ،  
أقول : لما كان بين السباحة والعدالة نوع من التمازض كما نهينا عليه ، وكان  
بناء علوم الأنبياء عليهم السلام على رغبة المصلحتين وإقامة نظام الدارين ،  
وأن يجمع بين المصالح ما أمكن وجب ألا يعين فى التواميس للسباحة إلا أشياء  
تشبك مع العدالة ، وتؤيدها ، وتنب عليها ، فزل الأمر إلى حسن الخلق  
وهو عبارة عن مجموع أمور من باب السباحة والعدالة ، فإنه يتناول الجود  
والعفو عن ظلم والتواضع وترك الحسد والحقد والغضب ، وكل ذلك من  
السباحة ، ويتناول التودد إلى الناس وصلة الرحم وحسن الصحبة مع الناس  
ومواساة المحايج ، وهى من باب العدالة ، والفصل الأول يعتمد على الثانى ،  
والثانى لا يتم إلا بالأول ، وذلك من الرحمة المرحية فى التواميس الإلهية .

ولما كان اللسان أسبق الجوارح إلى الخير والشر ، وهو قوله صلى الله  
عليه وسلم : د وهل يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ، ، وأيضاً  
فإن آفاته تحمل الإخبات والعدالة والسباحة جميعاً لأن إكثار الكلام ينسب  
ذكر الله ، والنفية والبذاء ونحوهما تفسد ذات البين ، والقلب ينصبغ بصيغ  
ما يتكلم به فإذا ذكر كلمة الغضب لابد أن ينصبغ القلب بالغضب وعلى هذا  
القياس ، والانصبغ بفضى إلى التشبىح — يجب أن يبحث الشرع عن آفات  
اللسان أكثر من آفات غيره ، وآفات اللسان على أنواع :

منها أن يخوض فى كل وادفتجتمع فى الحس المشترك صور تلك الأشياء ،



فإذا توجه إلى الله لم يجد حلاوة الذكر ، ولم يستطع تدبر الأذكار ، ولهذا المعنى نهي عما لا يعني (١).

ومنها أن يثير فتنة بين الناس كالغيبة والمجادل والمراء .

ومنها أن يكون (٢) مقتضى نفثي النفس بنفاشية عظيمة من السبمية والشهوة كالشتم وذكر عاصن النساء .

ومنها أن يكون سبب حدوثه نسيان جلال الله والغفلة عما عند الله كقوله للملك : ملك الملوك .

ومنها أن يكون مناقضا لمصالح الله بأن يكون مرغبا لما أمرت الله بهجره كدخ الخمر وتسمية العنب كرمأ أو يجمع كتاب الله (٣) كتسمية المغرب عشاء والعشاء عتمة .

ومنها أن يكون كلاما شنيعا مثلا كمثل الأفعال الشنيعة المنسوبة إلى الشياطين كالنحش وذكر الجماع والأعضاء المستورة بصريح ما وضع لها ، وكذلك ما يتطير به كقوله : ليس في الدار فجاح ولا يسار .

ثم لا بد من بيان ما كثر وقوعه من مظان السباحة وتمييز ما اعتبره الشرح بما لم يعتبره ، ففنا الزهد فإن النفس ربما تميل إلى شره (٤) الطعام واللباس والنساء حتى تكسب من ذلك لونا فاسداً يدخل في جوهرها ، فإذا قضت الإنسان عن نفسه فذلك الزهد في الدنيا ، وليس ترك هذه الأشياء مطلوباً بعبته بل إنما يطلب تحقيقاً لهذه الغاية ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال ولكن

---

(١) كما قال صلى الله عليه وسلم : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » .

(٢) أى الكلام .

(٣) أى يجعل كتاب الله عجيباً غير مألوف .

(٤) أى حرص .

الزهادة في الدنيا ألا تكون بما في يديك أوثق بما في يدي الله وأن تكون في ثواب المحسنة إذا أنت أصبت بها أرغب فيها لو أنها أبقيت لك ، وقال : « ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف (١) الحيز والماء » .

وقال : « بحسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه » ، وقال : « طعام الاثنين كافي الثلاثة ، وطعام الثلاثة كافي الأربعة » ، يعني أن الطعام الذي يشبع الاثنين كل الإشباع إذا أكله الثلاثة كفاهم على التوسط ، يريد الترغيب في المواساة وكراهية شره الشبع .

ومنها القناعة وذلك أن الحرص على المال ربما يغلب على النفس حتى يدخل في جوهرها ، فإذا نقضه من قلبه ، وسهل عليه تركه ، فذلك القناعة ، وليست القناعة ترك ما رزقه الله تعالى من غير إشراف (٢) النفس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس الغنى عن كثرة العرض (٣) ولكن الغنى غنى النفس » ، وقال : « يا حكيم إن هذا المال خضر حلو فمن أخذه يسخاوة نفس يورث له فيه ، ومن أخذه يشراف نفس لم يبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ، ولا يشبع ، واليد العليا خير من اليد السفلى » ، وقال عليه السلام : « إذا جاءك من هذا المال شيء وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ : فتموله ، وما لا فلا تتبعه نفسك » .

ومنها الجود وذلك لأن حب المال وحب إمساكه ربما يملك القلب ، ويحيط به من جوانبه ، فإذا قدر على إنفاقه ولم يجد له بالاً فهو الجود ، وليس الجود إضاعة المال ، وليس المال مینقضاً لعينه ؛ فإنه نعمة كبيرة ، قال صلى

---

(١) يكسر الجيم وسكون اللام الظرف أى لا يبدله من ظرف يضع فيه الحيز والماء ،  
وقيل : الجلف الحيز الذى لا لدام منه وهو التلطيظ اليابس منه .

(٢) أى طبع .

(٣) أى التنازع ، واليد العليا ، والسفل الماطة .

الله عليه وسلم : « اتقوا الشح فإن الشح أهلك من قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم ، واستحلوا محارمهم ، وقال عليه الصلاة والسلام : « لا حسد إلا في اثنين ، الحديث (١) ، « وقيل : « أو يأتي الخير بالشر ؟ قال : إنه لا يأتي الخير بالشر ، وإن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً (٢) أو يلم ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من كان معه فضل ظهر (٣) فليعد به على من لا ظهر له ، ومن كان له فضل زاد فليعد به على من لا زاد له ، فقد ذكر من أصناف المال حتى رأينا أنه لا حق لأحد منا في فضل ، وإنما رغب في ذلك أشد الترغيب لأنهم كانوا في الجهاد ، وكانت بالمسلمين حاجة ، واجتمع فيه السباحة وإقامة نظام الأمة وإبقاء ميعاد المسلمين .

ومنها (٤) قصر الأمل ، وذلك لأن الإنسان ينل عليه حب الحياة حتى يكره ذكر الموت ، وحتى يرجو من طول الحياة شيئاً لا يلغيه . فإن مات في هذه الحالة عذب بنزوعه إلى ما اشتاق إليه ، ولا يجده ، وليس العمر في نفسه مبنضاً ، بل هونمة (٥) عظيمة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كن في الدنيا كأنك غريب أو (٦) عابر سبيل ، وخط خطأ مربها ، وخط في الوسط عارجا منه ، وخط خطاً (٧) صغراً إلى هذا الذي في الوسط

- (١) تمامه « وجعل آلاء الله القرآن فهو يقوم به آلاء الليل وآلاء النهار ورجل آلاء الله مالا فهو يشقى منه آلاء الليل وآلاء النهار » .  
 (٢) الحبط يفتح المهمة التفضية ، وقوله : « أو يلم » أى يقارب القتل .  
 (٣) دابة لركوب .  
 (٤) أى من مظان السباحة .



- (٥) لأنه تصدر عنه الأعمال الصالحات المفضيات إلى درجة الملائكة .  
 (٦) أو بمعنى بل .  
 (٧) جمع خط من خلاف المشهور ، وقوله : « لى منا » أى مالا .

من جانبه الذى فى الوسط فقال : هذا (١) الإنسان ، وهذا (٢) أجله محيط به ، وهذا الذى هو خارج أمه ، وهذه الخطط الصغار الأعراض (٣) فإن أخطأه هذا نفسه هذا ، وإن أخطأه هذا نفسه (٤) هذا ، ، وقد عالج النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بذكر هاذم الذات وزيارة القبور والاعتبار بموت الأقران ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يتمنين أحدكم الموت ، ولا يدع به قبل أن يأتيه إنه إذا مات انقطع عمله » .

ومنها التواضع وهو ألا يتبع النفس داعية الكبر والاعجاب حتى يردى (٥) بالناس ، فإن ذلك يفسد نفسه ، ويشير على ظلم الناس والازدراء ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر » ، فقال الرجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسنة ، فقال إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق (٦) وغمط الناس ، وقال عليه السلام : « ألا أخبركم بأهل النار ، كل عتل مستكبر » ، وقال عليه السلام : « بينا رجل يمشى فى حلة ، تسجبه نفسه ، مرجل برأسه ، يفتخر فى مشيه إذ خسف الله به ، فهو يتجملج فى الأرض إلى يوم القيامة » .

ومنها الحلم والآناة والرفق ، وحاصلها ألا يتبع داعية الغضب حتى يروى ، ويرى فيه مصلحة ، وليس الغضب مذموماً فى جميع الأحوال قال صلى الله عليه وسلم : « من يحرم الرفق يحرم الخير كله » ، وقال رجل (٧) للنبي

(١) أى الخط الوسط .

(٢) أى المريم .

(٣) أى الآفات والبيات والأمراض .

(٤) باللهة عنه .

(٥) يحترق .

(٦) البطر شدة الفرح ، والمراد هنا الطغيان عند التمسك أى الكبر أن يجعل الطامعات التى جعلها الله حقاً من التوحيد والعبادات باطلاً ، وغط استعظام ، والعقل القديد الجاني ، والباطل الجور للثوع ، وتجملج يدخل ، وروى ينكر .

(٧) هو ابن عمر ، وقيل : أبو الغداء ، وقيل : فريحا .

صلى الله عليه وسلم : « أوصنى قال : لا تغضب ، فردد مراراً ، فقال : لا تغضب » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم بمن يحرم على النار ؟ كل قريب هين لين سهل ، وقال عليه السلام : « ليس الشديد بالصرعة (١) إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب » .

ومنها الصبر ، وهو عدم انقياد النفس لداعية الدعة والميل (٢) . والشهوة . والبطر . وإظهار النر . وصرم المودة وغير ذلك . فيسمى باسم حسب تلك الداعية ، قال الله تعالى :

( إِنَّمَا يُؤَفِّقُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِنَيْرٍ حِسَابٍ (٣) ) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما أرق أحد عطاء أفضل وأوسع من الصبر ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بمظان العدالة ، ونه على معظم أبوابها ، وبين محاسن الرحمة بخلق الله ، ورغب فيها ، وذكر أقسامها من تألف أهل المنزل ومعاشرة أهل الحلى وأهل المدينة وتوقيع عطاء المسلة وتنزيل كل واحد منزله .

ونذكر من ذلك أحاديث تكون أنموذجاً لهذا الباب ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة » وقال عليه السلام : « إن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم كحرمة يومكم هذا فى بلدكم هذا » ، « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » ، « والله لا يأخذ أحداً شيئاً بغير حقه إلا لاقى الله يوم القيامة فلا عرفن أحداً منكم لاقى الله يحمل بغيراً له رغاء . (٤) أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ، وقال : « من ظلم قيد شبر من الأرض

(١) على وزن همزة ولفظة الذى بصريح النص .

(٢) شدة المزج .

(٣) سورة الزمر آية ١٠ .

(٤) أى صوت . و يهر . تسبح . وقيد . قدر .

طوفه من سبع أرضين ، وقد ذكر سره في الزكاة ، « والمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » ، مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ، « من لا يرحم الناس لا يرحمه الله » ، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ، ولا يسله ، (١) « من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة ، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة ، اشفعوا توجروا ، ويقضى الله على لسان نبيه ما أحب » ، وقال : « تعدل بين اثنين صدقة ، وتعين الرجل في دابته ، فتحمله ، أو ترفع له متاعه صدقة ، والسكلة الطيبة صدقة » ، وقال في ضعفاء المهاجرين : « لئن كنت أغضبتهم فقد أغضبت ربك » ، وقال : « أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا ، وأشار بالسبابة والوسطى » ، « الساعى على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله » ، من ابتلى من هذه البنات بشيء فأحسن إليهن كن له ستراً من النار ، « استوصوا (٢) بالنساء » ، فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أعوج ما في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، :

وقال في حق الزوجة : « أن تطعمها إذا طمعت ، وتكسوها إذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ، ولا تقبح (٣) ولا تهجر إلا في البيت » ، « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه ، فلم تأت ، فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح » ، « لا يحل لامرأة أن تصوم ، وزوجها شاهد إلا بإذنه ، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه » ، « ولو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » ، « أيما امرأة ماتت ، وزوجها عنها راض دخلت الجنة » ، « دينار أنفقته في سبيل الله ، ودينار أنفقته في ربة ، ودينار أنفقته على مسكين ، ودينار أنفقته على أهلك ، أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك » ، « إذا أنفق

(١) أصله فلان إذا أهله إلى المأساة ولم يحمه من عدوه .

(٢) الاستيصاء قبول الوصية أى أوصيكم بهن خيراً فاقبلوا وصيى فيهن .

(٣) أى لا تهل لها قبح الله وجهك ؛ وقوله : « ولا تهجر » أى لا تفرق منها إلا في المنع .

الرجل على أهله نفقة يحسبها فهو له صدقة ، « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » ، « يا أبا ذر إذا طبخت مرقا فأكثر ماءها ، وتعاهد جيرانك » ، « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذجاره » ، « والله لا يؤمن الذي لا يأمن جاره بوائفه » ، (١) قال الله تعالى للرحم : « ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك » ، « من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ في أثره فليصل رحمه » ، « من الكبار عقوق الوالدين » ، « من الكبار شتم الرجل والده » ، يسب أبا الرجل ، فيسب أباه ، ويسب أمه ، فيسب أمه » ، « مثل هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما فقال نعم : الصلاة عليهما ، والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما من بعدهما ، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما ، وإكرام صديقيهما » ، « وإن من إجلال الله إكرام ذي الشئبة المسلم ، وحامل القرآن غير الغالي (٢) فيه والجافي عنه » ، « وإكرام ذي السلطان المقسط » ، « ليس منا من لم يرحم صغيرنا ، ولم يعرف شرف كبيرنا » ، « أنزلوا الناس منازلهم » ، « من عاد مريضا ، أو زار أخا له في الله ناداه مناد بأن طبت ، وطاب لعمرك ، ويومئذ من الجنة منزلا ، فهذه الأحاديث وأمثالها كلها تنبه على خلق العدالة وحسن المشاركة .

---

(١) أى شروبه ، والرحم القرابة ؛ « وينسأ » يؤخر والأثر الأجل لأنه يتبع السر .  
وأصله من أثر مكية على الأرض فن مات لا يبقى له أثر .

(٢) الغالي في القرآن من يبذل جهمه في تمجيد أفعاله من غير فكر ؛ والجافي من ترك قراءته والصل به ؛ والمقسط العادل .

## المقامات والأحوال

اعلم أن للاحسان ثمرات تحصل بعد حصوله، وهى المقامات والأحوال، وشرح الأحاديث المتعلقة بهذا الباب يتوقف على تمهيد مقدمتين : الأولى فى إثبات العقل ، والقلب ، والنفس ، ويان حقائقها ، والثانية فى بيان كيفية تولد المقامات والأحوال منها .

المقدمة الأولى اعلم أن فى الإنسان ثلاث لطائف تسمى بالعقل ، والقلب ، والنفس ، دل على ذلك النقل ، والعقل ، والتجربة ، واتفاق العقلاء .

أما النقل فقد ورد فى القرآن العظيم :

( إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ <sup>(١)</sup> ) .

وورد حكاية عن أهل النار :

( لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ <sup>(٢)</sup> ) .

وورد فى الحديث ، أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له : أقبل فأقبل ، وقال له : أدبر فأدبر ، فقال : بك أو اخذ ، ، وقال صلى الله عليه وسلم : دين المرء عقله ، ومن لا عقل له لا دين له ، وقال : د أطلع من رزق لبا ، وهذه الأحاديث وإن كان لأهل الحديث فى ثبوتها مقال فإن لها أسانيد يقوى بعضها بعضها ، وورد فى القرآن العظيم :

( وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ <sup>(٣)</sup> ) .

(١) سورة الرعد الآية ١٣

(٢) سورة الملك الآية ٦٧

(٣) سورة الا نعال الآية ٨



وورد :

( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ <sup>(١)</sup> ) .

وفي الحديث ، ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد وإذا فسدت فسد الجسد ألا وهي القلب ، وورد ، مثل القلب كريشة في فلاة تقلبها الرياح ظهر أبطن ، وورد في الحديث ، النفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك ويكذبه .

ويعلم من تتبع مواضع الاستعمال أن العقل هو الشيء الذي يدرك به الإنسان مالا يدرك بالحواس ، وأن القلب هو الشيء الذي به يحب الإنسان ، ويقتض ، ويختار ، ويعزم ، وأن النفس هو الشيء الذي به يشتى الإنسان ما يستلذه من المطاعم والمشارب والمناكح .

وأما العقل فقد ثبت في موضعه أن في بدن الإنسان ثلاثة أعضاء رئيسية بها تتم القوى ، والأفاعيل التي تقتضيها صورة نوع الإنسان ، فالقوى الإدراكية من التخيل والتوهم والتصرف في المنغيلات والمنوهمات ، والحكاية للجردات يوجه من الوجه محلها الدماغ . والغضب . والجرأة . والشح . والرضا . والسخط وما يشبهها محلها القلب ، وطلب مالا يقوم البدن إلا به أو يحسنه عمله الكبد ، وقد يدل ثور بعض القوى إذا حدث آفة في بعض هذه الأعضاء على اختصاصها بها ، ثم إن فعل كل واحد من هذه الثلاثة لا يتم إلا بمعونة من الآخرين ، فلو لا إدراك ما في الشتم أو الكلام الحسن من القبح والحسن وتوهم النفع والضرر ما هاج غضب ولا حب ، ولو لا متانة القلب لم يصر المتصور مصداقاً به ، ولو لا معرفة المطاعم والمناكح وتوهم المنافع فيها لم يعمل إليها الطبع ، ولو لا تنفيذ القلب حكمه في أعماق البدن لم يسع الإنسان في تحصيل مستلذاته ، ولو لا خدمة

الحراس العقل ما أدركنا شيئاً ، فإن الكسبيات فرع البدييات والبدييات فرع المحسوسات ، ولولا صحة كل عضو من الأعضاء التى يتوقف عليها صحة القلب والدماغ لما كان لها صحة ولا تم لها فعل ، ولكن كل واحد منهما بمنزلة ملك اهتم بأمر عظيم من فتح قلعة صعبة أو نحوه ، فاستمد من إخوانه بجيوش ودروع ومدافع وهو المدبر فى فتح القلعة وإليه الحكم ومنه رأى ، وإنما هم خدم يمشون على رأيه ، لجأت صور الحوادث على حسب الصفات الغالبة فى الملك من جراته وجبنه وسخائه وبخله وعدائته وظلمه ، فكما يختلف الحال باختلاف الملوك وآرائهم وصفاتهم - وإن كانت الجيوش والآلات متشابهة - فكذلك يختلف حكم كل رئيس من الرؤساء الثلاثة فى مملكة بدن الإنسان .

وبالجملة الأفاعيل المنبجسة من كل واحد من هذه الثلاثة تكون متقاربة فيما بينها ، إما مائلة إلى الإفراط والتفريط ، أو قارة فيما بين هذا وذاك ، فإذا اعتبرنا هذه الهياكل الثلاثة مع أفاعيلها المتقاربة وأمرجتها التى تقتضى تلك الأفاعيل المتقاربة دائماً فهى الطوائف الثلاث التى يبحث عنها ، لا تلك القوى بذواتها من غير اعتبار شئ معها .

فالقلب من صفاته وأفعاله الغضب ، والجرأة ، والحب ، والجن ، والرضا ، والسخط ، والوفاء بالحبة القديمة ، والتلون فى الحب والبغض ، وحب الجاه ، والجود ، والبخل ، والرخاء ، والخوف .

والعقل من صفاته وأفعاله اليقين . والشك . والتوهم . وطلب الأسباب لكل حادث والتفكر فى حيل جلب المنافع ودفع المضار .

والنفس تنتهى صفاتها الشره فى المطاعم والمشارب الذبذبة وعشق النساء ونحو ذلك .

وأما التجربة فكل من استقرأ أفراد الإنسان علم لا محالة أنهم

مختلفون بحسب جبلتهم في هذه الأمور : منهم من يكون قلبه هو الحاكم على النفس ، ومنهم من يكون نفسه هي القاهرة على القلب .

أما الأول (١) فإذا أصابه غضب ، أو هاج في قلبه طلب منصب عظيم يستعين في جنبه اللذات العظيمة . ويصبر على تركها ، ويجاهد نفسه بمجاهدة عظيمة في تركها .

وأما الآخر فإنه إذا عرضت له شهوة اقتحم فيها وإن كان هناك ألف حار ، ولا يلتفت إلى ما يرغب فيه من المناصب العالية ، أو يهرب منه من الدل والهوان ، وربما يبدو للرجل الشيور منكح شهي ، وتدعو إليه نفسه أشد دعوة ، فلا يركن إليها لحاطر هيجس من قلبه من قبيل الغيرة ، وربما يصبر على الجوع والعري ، ولا يسأل أحداً شيئاً لما جبل فيه من الأنفة ، وربما يبدو للرجل الحريص منكح شهي أو مطعم هني ، ويعلم فيهما ضرراً عظيماً ، إما من جهة الطب ، أو من جهة الحكمة العملية ، أو من جهة سطوة بعض بني آدم ، فيخاف ، ويرتش ، ويرعوى ، ثم يعميه الهوى ، فيقتحم في الورطة على علم ، وربما يدرك الإنسان من نفسه نزوعاً إلى جهتين متخالفتين ، ثم يغلب داعية على داعية ، ويكرر منه أفعال متشابهة على هذا النسق حتى يضرب به المثل ، إما في اتباع الهوى وقلة الحفاظ ، وإما في ضبط الهوى وقوة المسكة ، ورجل ثالث يغلب عقله على القلب والنفس فالرجل المؤمن حتى الإيمان انقلب حبه وبغضه وشهوته إلى ما يأمر به الشرع وإلى ما عرف من الشرع جوازه بل استحبابه ، فلا يتنهي أبداً عن حكم الشرع حولا ، ورجل رابع يغلب عليه الرسم وطلب الجاه ونفي العار عن نفسه ، فهو يكظم الغيظ ، ويصبر على مرارة الشتم مع قوة غضبه وشدته

(١) أي من كان قلبه حاكماً والآخر هو صاحب النفس القاهرة ؛ والثيور الأول ؛ والألفة الغيرة ؛ والحريص الثاني ؛ ويرعوى : يتنح من الشر ؛ والورطة المسكة ؛ والنزوع الميل ؛ والمسكة العقل ؛ وقوله : لم يجد أي كل من استترا ؛ وعرض الناس نواحيهم .  
( ٣٩٤ - حجة الله البالغة )

جراته ، وترك شهوراته مع قوة طبيعته ، ثلثا يقال فيه ما لا يحجب ،  
وثلثا ينسب إلى الشيء القبيح ، أو ليجد ما يطلبه من رفعة الجاه وغيره ،  
فالرجل الأول يشبه السباع . والثاني بالبهائم . والثالث بالملائكة . والرابع  
يقال له : صاحب المروءة وصاحب معالي المعهم ، لم يجد من عرض الناس  
أفراداً يغلب فيها قوتان معاً على الثلاثة ، ويكون أمرهما فيما بينهما متشابهاً  
ينال هذا من ذلك تارة وذلك من هذا أخرى ، فإذا أراد المستبصر ضبط  
أحواله والتعبير عما فيه اضطر إلى إثبات اللطائف الثلاث .

وأما اتفاق العقلاء فاعلم أن جميع من اعتنى بهذيب النفس الناطقة من  
أهل الملل والنحل اتفقوا على إثبات هذه الثلاث أو على بيان مقامات وأحوال  
تتعلق بالثلاث ، فالفيلسوف في حكته العملية يسميها نفساً ملكية ، ونفساً  
سبعية ، ونفساً هيمية ، وفي هذه التسمية نوع من التسامع ، فسمى العقل  
بالنفس الملكية (١) تسمية بأفضل أفرادها ، وسمى القلب بالنفس السبعية  
تسمية له بأشهر أوصافه

وطوائف الصوفية ذكروا هذه اللطائف ، واعتنوا بهذيب كل واحدة  
إلا أنهم أثبتوا اللطيفتين آخرين أيضاً ، واهتموا بهما اهتماماً عظيماً : وهما  
الروح ، والسر ، وتحقيقهما أن القلب له وجهان : وجه يميل إلى البدن  
والجوارح ، ووجه يميل إلى التجرد والصرافة ، وكذلك العقل له وجهان :  
وجه يميل إلى البدن والحواس ، ووجه يميل إلى التجرد والصرافة ، فسموا  
ما يلى جانب السفلى قلباً وعقلاً ، وما يلى جانب الفوق روحاً وسراً ، فصفة  
القلب الشوق المزعج والوجد ، وصفة الروح الانس والانجذاب ، وصفة  
العقل اليقين بما يقرب مأخذه من مأخذ العلوم المادية كالإيمان بالغيب ،  
والتوحيد الأفضل ، وصفة السر شهود ما يحل عن العلوم العادية ، وإنما

(١) ولم يكن له أن يسميها بهذا الاسم لأنها تكون بعد التهذيب بل كان له أن يسمى  
العقل بالنفس الإنسانية

هو حكاية ما عن المجرّد الصّرف الذى ليس فى زمان ولا مكان ، ولا يوصف بوصف ، ولا يشار إليه بإشارة ، والشرع لما كان نازلاً على ميزان الصورة الإنسانية دون الخصوصيات الفردية لم يبحث عن التفصيل كثير بحث ، وترك مباحثاً فى عقد (١) الإجمال ، وسائر الملل والنحل أيضاً عندما علم من ذلك يعرف بالاستقراء مع نوع من التعمّل .

المقدمة الثانية : اعلم أن الرجل العتيك (٢) الذى مكنت مادته لظهور أحكام النوع فيها كاملاً وافرأ وهو رئيس أفراد الإنسان بالطبع ، والدستور الذى يعرف جميع الأفراد قرباً من الحد الأعلى ، وبمبدأ منه بالنظر إليه هو الذى غلب عقله على قلبه مع قوة قلبه وسووغ قواه وقهر قلبه حل نفسه ووفور مقتضياتها فهذا هو الذى تمت أخلاقه ، وقويت فطرته ، ودونته أصناف كثيرة متفاوتة يظهرها التأمل الصحيح .

وأما الحيوان الأعجم فقيه القوى الثلاث أيضاً إلا أن عقله مغلوب قلبه ونفسه فى الغاية فلم يستحق التكليف ، ولا الحق بالملا الأعلى ، وهو قوله تبارك وتعالى .

(وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً) (٣) .

وهذا الرجل العتيك إن كان عقله منقاداً للعقائد الخفة المأخوذة من الصادقين الآخرين عن الملا الأعلى صلوات الله عليهم فهو المؤمن حقاً ، وإن كان له مع ذلك سبيل إلى الملا الأعلى يأخذ عنهم بمنزلة واسطة فقيه شعبة من النبوة وميراث منها ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : «الرويا

(١) أى خزنة .

(٢) هو القوى العقل . والجسم .

(٣) سورة الامراء آية ٧٠

الصالحه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ، وإن كان عقله منقاداً لعقائد زائفة مأخوذة من المضلين الباطلين فهو الملحد الضال ، وإن كان عقله منقاداً لرؤوس قومه ولما أدركه بالتجربة والحكمة العملية فهو الجاهل لدين .  
 الله ، ولما كان الأمر على ذلك (١) وجب في حكمة الله تعالى أن ينزل كتاباً على أركى خلق الله وأعتكمهم وأشبههم بالملائكة الأعلى ، ثم يجمع إليه الآراء حتى يصير أحكامه من المشهورات القائمة .

( كَيْفَ لَكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ يَدِنَا وَيَحْيَا مِنْ حَيٍّ عَنْ يَدِنَا (٢) ) .

وأن يبين لهم هذا النبي صلوات الله وسلامه عليه طرق الاحسان والمقامات التي هي ثمراته أتم بيان .

وبالجملة إذا آمن الرجل بكتاب الله تعالى ، أو بما جاء به نبيه صلوات الله وسلامه عليه من يثباته إيماناً يستتبع جميع قواة القلبية والنفسية ، ثم اشتغل بالعبودية حتى الاشتغال ذكراً باللسان وتفكيراً بالجنان وادباً بالجوارح ، ودام على ذلك مدة مديدة شرب كل واحد من هذه الطوائف الثلاث حذقة من العبودية ، وكان الأمر شبيهاً بالدوحة اليابسة تسقى الماء الغزير ، فيدخل الرى كل خصن من أغصانها وكل ورق من أوراقها ، ثم ينبت منها الأزهار والثمار ، فكذلك تدخل العبودية في هذه الطوائف الثلاث وتغير صفاتها الطبيعية الحسية إلى الصفات الملكية الفاضلة .

فذلك الصفات إن كانت ملكات راسخة تستمر أفاعيلها على نهج واحد وأنماج متقاربة ، فهي المقامات ، وإن كانت يوارق تبدو تارة ، وتنهجر أخرى ، ولما تستقر بعد ، أو هي أمور ليس من شأنها الاستقرار كالزواجر والمواقف والغلبة تسمى أحوالاً وأوقافاً .

(١) أى على أن لا يسان أفراداً مختصة .

(٢) سورة الأهل آية ٤٢

ولما كان مقتضى العقل في غلواء الطبيعة البشرية التصديق بأمور ترد عليه مناسباتها صار من مقتضاه بعد تهذيبه اليقين بما جاء به الشرع كأنه يشاهد كل ذلك عياناً كما أخبر زيد بن حارثة حين قال له صلى الله عليه وسلم « لكل حق حقيقة فإحقيقه لإيمانك ؟ فقال كأنى أنظر إلى عرش الرحمن يارزأ » .

ولما كان من مقتضاه (١) أيضاً معرفة الأسباب لما يحدث من نعمة ونعمة صار من مقتضاه بعد تهذيبه التوكل ، والشكر ، والرضا ، والتوحيد ولما كان من مقتضى القلب في أصل الطبيعة محبة المنعم الرب وبغض المنافر (٢) الشانء . والخوف مما يؤذيه . والرجاء لما ينفعه كان مقتضاه بعد التهذيب محبة الله تعالى والخوف من عذابه ورجاء ثوابه ، ولما كان من مقتضى النفس في غلواء طبيعتها الانهماك في الشهوات والدعة كان صفتها عند تهذيبها التوبة والزهود والاجتهاد ، وهذا الكلام إنما أردنا به ضرب المثال والمقامات ليست محصورة فيما ذكرنا ، فقس غير المذكور على المذكور ، والأحوال كالسكر والغلبة والمزوف (٣) عن الطعام والشراب مدة مديدة ، وكالزوبا والهاثف على المقامات .

وإذا قد فرغنا مما يتوقف عليه شرح أحاديث الباب حان أن نشرع في المقصود ، فنقول .

أصل المقامات والأحوال المتعلقة بالعقل هو اليقين ، وينشعب من اليقين : التوحيد ، والإخلاص والتوكل ، والشكر ، والأنس . والهيبة ، والتفريد ، والصدقية ، والمحدثية وغير ذلك مما يطول عده ، قال عبد الله بن

(١) أى العقل .

(٢) أى البصيرة .

(٣) أى الأعراس .

مسعود : اليقين الإيمان كله و يروى رفعه ، وقال صلى الله عليه وسلم :  
« واقسم لنا من اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا » .

أقول : ومعنى اليقين أن يؤمن المؤمن بما جاء به الشرع من مسألة القدر  
ومسألة المعاد ، ويغلب الإيمان على عقله ، ويترشح من عقله رشحات على  
قلبه ونفسه حتى يصير المتيقن به كالمعائن المحسوس ، وإنما كان اليقين هو الإيمان  
كله لأنه العمدة في تهذيب العقل ، وتهذيب العقل هو السبب في تهذيب القلب  
والنفس ، وذلك لأن اليقين إذا غلب على القلب انشعب منه شعب كثيرة .  
فلا يخاف مما يخاف منه الناس في العادة علماً منه بأن ما أصابه لم يكن ليخطئه ،  
وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، ويهون عليه مصائب الدنيا اطمئناناً بما وعد في  
الآخرة ، وتزدري نفسه بالأسباب المتكررة علماً منه بأن القدرة الرجوية هي  
المؤثرة في العالم بالاختيار والإرادة ، وبأن الأسباب عادية فيقدر سعيه  
فيما يسعى الناس فيه ، ويكفون ، ويكدحون ، فيستوى عنده ذهب الدنيا  
وحجرها .

وبالجملة فإذا تم اليقين ، وقوى ، واستمر حتى ما يغيره فقر ولا غنى  
ولا عر ولا ذل — انشعب منه شعب كثيرة :

ومنها الشكر وهو أن يرى جميع ما عنده من النعم الظاهرة والباطنة  
فاحسنة من باريه جل مجده ، فيرتفع بعدد كل نعمة محبة منه إلى باريه ، ويرى  
عجزه عن القيام بشكره ، فيضمحل ، ويتلاشى في ذلك .

قال صلى الله عليه وسلم : « أول من يدعى إلى الجنة المحامدون الذين  
يحمدون الله تعالى في السراء والضراء » .

أقول وذلك لأنه آية انقياد عقله وقلبه لليقين بباريه ، ولأن معرفة النعم  
ورؤية فيضاتها من باريها أورثت فيهم قوة فعالة في عالم المثال تنفعل منها



القوى المثالية والهيكل الأخروية ، فلا ينزل (١) معرفته تفاصيل النعم ورؤيته فيضاتها من المنعم جل مجده من اللطاف المستجاب في قرع باب الجود ، ولا يتم الشكر حتى يقننه بعجيب صنع الله به فيما مضى من عمره كما روى (٢) عن عمر رضى الله عنه أنه قال في انصرافه من حجة التي لم يحج بعدها : الحمد لله ، ولا إله إلا الله ، يعطى من شاء ما يشاء لقد كنت بهذا الوادى — يعنى ضجنان — أرى إبلا للخطاب ، وكان فظاً غليظاً يتمنى إذا عملت ويضربنى إذا قصرت ، وقد أصبحت ، وأمسيت ، وليس بينى وبين الله أحد أخشاه .

ومنها التوكل ، وهو أن يغلب عليه اليقين حتى يفتر سعيه في جلب المنافع ودفع المضار من قبل الأسباب ولكن يمشى على ما سنه الله تعالى في عبادته من الأكساب من غير اعتماد عليها .

قال صلى الله عليه وسلم : يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفاً بغير حساب هم الذين لا يسترقون (٣) ولا يتطيرون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون .

أقول إنما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بهذا إعلاما بأن أثر التوكل ترك الأسباب التي نهى الشرع عنها لا ترك الأسباب التي سنّها الله تعالى لعباده ، وإنما دخلوا الجنة من غير حساب لأنه لما استقر في قلوبهم معنى التوكل أورث ذلك معنى ينفذ عنها سببية الأعمال العاضدة عليها من حيث إنهم أيقنوا بأن لا مؤثر في الوجود إلا القدرة الوجودية .

ومنها الهيبة وهي أن يستيقن بعظم جلال الله حتى يتلاشى في جنبه كما قال الصديق إذ رأى طيراً واقفاً على شجرة فقال : طوبى لك يا طير ، والله لو ددت أنى كنت منلك تقع على الشجر ، وتأكل من الثمر ، ثم تطير .

(١) أى ينقص .

(٢) أى في الاستياب .

(٣) أى معرضون عن الرقية والطيرة والسحر

وليس عليك حساب ولا عذاب ، والله لوددت أنى كنت شجرة إلى جانب الطريق مر على جمل ، فأخذنى ، فأدخلنى فيه ، فلا كنى (١) ثم ازدردنى ، ثم أخرجنى بهراً ، ولم أكن بشراً (٢) .

ومنها حسن الظن وهو معبر عنه فى لسان الصوفية بالأنس ، وينشأ من ملاحظة نعم الحق والطافه ، كما أن الهيبة تنشأ من ملاحظة نعم الحق وسطواته . والمؤمن وإن كان ينظره الاعتقادى يجمع الخوف والرجاء لكن بحاله ومقامه ربما يغلب عليه الهيبة ، وربما يغلب عليه حسن الظن ، كمثل رجل قائم على شفا البئر العميقة ترتعد فرائصه وإن كان عقله لا يوجب خوفاً ، وكما أن حديث النفس بالنعم الهنيئة يفرح الإنسان وإن كان عقله لا يوجب فرحاً ، ولكن تشرب الوهم فى هاتين الحالتين خوفاً وفرحاً .

قال صلى الله عليه وسلم : « حسن الظن بالله من حسن العبادة » وقال عن ربه تبارك وتعالى : ( أنا عند ظن عبدي بي ) أقول : وذلك لأن حسن الظن يهيئ نفسه لقيضان اللطف من بارئه .

ومنها التفريد وهو أن يستولى الذكر على قواه الإدراكية حتى يصير كأنه يرى الله تعالى عياناً ، فتضمحل أحاديث نفسه ، وينطق به كثير من لها ، قال صلى الله عليه وسلم : ( سيروا ، سبق المفردون هم الذين وضع عنهم الذكر ألقا لهم ) أقول : إذا خلص نور الذكر إلى عقولهم ، وتشيع التطلع إلى الجبروت فى نفوسهم انزعجت البهيمية ، وانطقاً لمهبها ، وذهبت ألقاها .

ومنها الاخلاص وهو أن يتمثل فى عقله نفع العبادة لله تعالى من جهة قرب نفسه من الحق كما قال تبارك وتعالى .

( إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ) (٣) .

(١) مفتى ، وازدردنى اجلنى .

(٢) رواه ابن أبي شيبة فى مسنده .

(٣) سورة الأعراف آية ٥٦

أومن جهة تصديق ما وعده تعالى على السنة رسله من ثواب الآخرة،  
فإنشأ منه الأعمال بداعية عظيمة لا يشوبها رياء ولا سمعة ولا موافقة عادة،  
وينسحب (١) هذا الحال على جميع أعماله حتى الأعمال المباحة العادية، قال  
الله تعالى :

(وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) (٢).

وقال صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » .

ومنها التوحيد وله ثلاث مراتب : إحداهما توحيد العبادة ، فلا يعبد  
الطواغيت ، ويكره عبادتها كما يكره أن يقذف في النار .

والثانية ألا يرى الحول والقوة إلا لله ويرى أن لا مؤثر في العالم إلا  
القدرة الوجوبية بلا واسطة ، ويرى الأسباب عادية إنما تنسب المسببات  
إليها مجازاً ، ويرى القدر غالباً على إرادة الخلق .

والثالثة أن يمتد تزيه الحق عن مشاكلة المحدثين ويرى أوصافه لا تماثل  
أوصاف الخلق ، ويصير الخبر في ذلك كالبيان ، وطمئن قلبه بأن ليس مثله  
شيء من جذر نفسه ، ويتلقى أخبار الشرع بذلك على بينة من ربه ناشئة من  
ذاته على ذاته .

ومنها الصديقية ، والمحدثية ، وحقيقتها أن من الأمة من يكون في أصل  
فطرته شبيهاً بالأنبياء بمنزلة التليذ الفطن للشيخ المحقق ، فتشبهه إن كان بحسب  
القوى العقلية فهو الصديق أو المحدث ، وإن كان تشبهه بحسب القوى العملية  
فهو الشهيد والحوارى ، وإلى هاتين القيلتين وقعت الإشارة في قوله تعالى :

(وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ) (٣).

(١) ينجر .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٧ .

(٣) سورة الحديد آية ١٩ .

والفرق بين الصديق . والمحدث أن الصديق نفسه قريبة المأخذ من نفس النبي ، كالكبريت بالنسبة إلى النار ، فكما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم خبراً وقع في نفسه بموقع عظيم ، ويتلقاه بشهادة نفسه حتى صار كأنه علم حاج في نفسه من غير تقليد ، وإلى هذا المعنى الإشارة فيما ورد من أن أبا بكر الصديق كان يسمع دوى صوت جبريل حين كان ينزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم ، والصديق تنبعث من نفسه لا محالة بحجة الرسول صلى الله عليه وسلم أشد ما يمكن من الحب ، فيندفع إلى المواساة معه بنفسه وماله وللموافقة له في كل حال حتى يخبر النبي صلى الله عليه وسلم من حاله أنه «أمر» الناس عليه في ماله وصحبته ، وحتى يشهد له النبي صلى الله عليه وسلم بأنه لو أمكن أن يتخذ خليلاً من الناس لكان هو ذلك الخليل ، وذلك لتعاقب ورود أنوار الرحي من نفس النبي صلى الله عليه وسلم إلى نفس الصديق ، فكما تكرر التأثير والتأثر والفعل والانفعال حصل الفناء والغناء ، ولما كان كماله الذي هو غاية مقصوده بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم وباستماع كلامه لا جرم كان أكثرهم له صحبة .

ومن علامة الصديق أن يكون أعبر الناس للرؤيا ، وذلك لما جبل عليه من تلقى الأمور الغيبية بأدنى سبب ، ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يطلب التعبير من الصديق في واقعات كثيرة ، ومن علامة الصديق أن يكون أول الناس إيماناً وأن يؤمن بغير معجزة .

والمحدث تبادر نفسه إلى بعض معادن العلم في المكتوت ، فتأخذ منه علوماً هامة الحق هناك ؛ ليكون شريعة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وليكون إصلاحاً لنظام بني آدم وإن لم ينزل الوحي بعد على النبي صلى الله عليه وسلم . كمثل رجل يرى في منامه كثيراً من الحوادث التي أجمع في المكتوت على إيجادها .

ومن خاصة المحدث أن ينزل القرآن على وفق رأيه في كثير من الحوادث . وأن يرى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه أنه أعطاه اللب بعد زيه .

والصديق أولى الناس بالخلافة لأن نفس الصديق تصير وكراً (١) لعناية الله بالنبي ونصرته له وتأيدته إياه حتى يصير كأن روح النبي صلى الله عليه وسلم ينطق بلسان الصديق ، وهو قول عمر حين دعا الناس إلى بيعة الصديق ، فإن يك محمد صلى الله عليه وسلم قد جمل بين أظهركم نوراً تهتدون به ، هدى الله محمداً صلى الله عليه وسلم وإن أبا بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاني اثنين وأنه أولى الناس بأموركم ، فقوموا ، فبايعوه .  
ثم المحدث بعد ذلك أولى الناس بالخلافة ، وذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر ، وعمر » ، وقوله تعالى :

(وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ<sup>(٢)</sup>) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لقد كان فيكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فمهر » .

ومن الأحوال المتعلقة بالمقل التجلي قال سهل : التجلي على ثلاثة أحوال : تجلي ذات وهي المكاشفة ، وتجلي صفات الذات وهي مواضع النور ، وتجلي حكم الذات وهي الآخرة وما فيها .

ففي المكاشفة غلبة اليقين حتى يصير كأنه يراه ، ويصره ، ويبقى ذاهلاً عما عداه كما قال صلى الله عليه وسلم : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه » . أما مشاهدة العيان وهو في الآخرة لا في الدنيا .

وقوله : تجلي صفات الذات يحتمل وجهين : أحدهما أن يراقب أفعاله في الحلق ، ويستحضر صفاته ، فيقلب يقين قدرة الله عليه ، فيغيب عن الأسباب ، ويسقط عنه الحروف والتسبب ، ويقلب عليه علته تعالى به .

(١) مفرا .

(٢) سورة الزمر آية ٢٢

غيبى خاضعاً من عوياً مدهوشاً كما قال صلى الله عليه وسلم : «فإن لم تكن تراه فإنه يراك» ، وهي مواضع النور بمعنى أن النفس تتنور بأنوار متعددة تنقلب من نور إلى نور ومن مراقبة إلى مراقبة بخلاف تجلى الذات إذ لا تعدد هناك ولا تحول .

وثانيهما أن يرى صفة الذات بمعنى فعلها وخلقها بأمر كن من غير توسط الأسباب الخارجية ، ومواضع النور هي الأشباح المثالية النورية التي تترامى للعارف عند غيبة حواسه عن الدنيا .

ومعنى تجلى الآخرة أن يعاين المجازاة يبصر بصيرته في الدنيا والآخرة ، ويمجد ذلك من نفسه كما يجد الجامع ألم جوعه والظمان ألم عطشه ، فقال الأول قول عبد الله بن عمر حين سلم عليه لإنسان وهو في الطواف ، فلم يرد عليه السلام ، فشكا إلى بعض أصحابه ، فقال ابن عمر : كنا نترأى له في ذلك المكان ، وهذه الحالة نوع من القية ونوع من الفناء ، وذلك لأن كل لطيفة من اللطائف الثلاث لها غيبة وفناء ، فغيبة العقل وفناؤه سقوط معرفة الأشياء شغلا بربه ، وغيبة القلب وفناؤه سقوط محبة الغير والخوف منه ، وغيبة النفس وفناؤها سقوط شهوات النفس وانحجامها (١) عن الالتذاذ بالشهوات ، ومثال الثاني ما قال الصديق . وغيره من أجلاء الصحابة : الطيب أمري ، ومثال الثالث رؤية الأنصار ظلة فيها أمثال المصاييح ، وما روى أنه خرج رجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعها مثل المصباحين بين أيديهما ، فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى أتى أهله ، وما ورد في الحديث أن النجاشي كان يرى عند قبره نور .

ومثال الرابع قول حنظلة الأسدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم : تذكرنا بالنار والجنة ، عن حنظلة الريح الأسدي قال : لقيني أبوبكر ، فقال :

كيف أنت يا حنظلة ؟ قلت : نافع حنظلة (١) قال : سبحان الله ما تقول ؟ قلت : نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نذكرنا بالجنة والنار كأننا رأى عين ، فإذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حافسنا الأزواج والأولاد والضيعات نسبنا كثيراً ، قال أبو بكر : فوالله إنا لنلقى مثل هذا ، فانتظرت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : نافع حنظلة يا رسول الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما ذاك ؟ قلت : يا رسول الله نكون عندك نذكرنا بالنار والجنة كأننا رأى عين ، فإذا خرجنا من عندك حافسنا الأزواج والأولاد والضيعات نسبنا كثيراً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذى نفسى بيده لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصالحتم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ، (٢) ثلاث مرات ، فأشار صلى الله عليه وسلم إلى أن الأحرار لا تدوم ، ومثاله أيضاً ما رأى عبده بن عمر في رقباه من الجنة والنار (٣) ومنها القراءة الصادقة . والخاطر المطابق للواقع ، قال ابن عمر : ما سمعت عمر يقول لشيء قط إني لأظنه كذا إلا كان كما يظن .

ومنها الرؤيا الصالحة ، وكان صلى الله عليه وسلم يعنى بتعبير رؤيا السالكين ، حتى روى أنه كان يجلس بعد صلاة الصبح ، ويقول : « من رأى منكم رؤيا »

(١) أى صار منافقاً ، وقوله : حافسنا أى خالصنا ، والضيعات الأراضى والبساتين .

(٢) أى ساعة بمكونون فى الذكر وساعة فى معاشة الأزواج وغيرها ، وليس هذا من الاتفاق ، وقوله : ثلاث مرات أى أكد ظاهراً لتأثير القول حتى يزول من حنظلة ما هم به قس .

(٣) روى الشيخان عنه رضى الله عنه أنه قال : « رأيت فى المنام كأن ملكين أخذوا فأباني إلى النار فإذا هم مطوية كلى البئر وإذا لها قرنان كقرنى البئر وإذا فيها أناس قد عرفتهم جلست أقول أعوذ بالله من النار ثلاثاً الخ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثم ارجل عبد الله لو كان يصلى من الليل « فكان ابن عمر بعد ذلك لا ينام إلا ليلاً ، وفى رواية « رأيت كأن فى كفى سرفة من حرير لا أريد بها مكاناً فى الجنة إلا طارت بى إليه فقصمتها على حفصة فقصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن أخاك رجل صالح » .

فان قصها أحد عشر ما شاء الله ، وأعطى بالرؤيا الصالحة رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، أو رؤية الجنة والنار . أو رؤية الصالحين والأنبياء عليهم السلام . أو رؤية المشاهد المتبركة كبيت الله . أو رؤية الوقائع الآتية فتقع كما يرى ، أو الماضية على ما هي عليه ، أو رؤية ما ينبهه على تقصيره بأن يرى غضبه في صورة كلب بعضه ، أو رؤية الأنوار والطيبات من الرزق كشرب اللبن والعسل والسمن ، أو رؤية الملائكة ، والله أعلم .

ومنها وجدان حلاوة المناجاة وانقطاع حديث النفس ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه » .

ومنها المحاسبة وهي تتولد من بين العقل المتطور بنور الإيمان والجمع (١) الذي هو أول مقامات القلب ، قال صلى الله عليه وسلم : « الكيس من دان نفسه ، وعمل لما بعد الموت » وقال عمر رضي الله عنه في خطبته : حاسبوا أنفسكم قبل أن تمسبوا ، وزورها قبل أن توزنوا ، وتزينوا للعرض الأكبر على الله تعالى ، يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية .

ومنها الحياء وهو غير الحياء الذي هو من مقامات النفس ، ويتولد من رؤية عزة الله تعالى وجلاله ، مع ملاحظة مجزئه عن القيام بحقه وتلبسه بالآدناس البشرية ، قال عثمان رضي الله عنه : إني لأغسل في البيت المظلم ، فأنطوى حياء من الله تعالى .

وأما المقامات المتعلقة بالقلب فأولها الجمع ، وهو أن يكون أمر الآخرة هو المقصود الذي يهتم به ، ويكون أمر الدنيا هينا عنده لا يقصده ، ولا يلتفت إليه إلا بالعرض من جهة أن يكون بركة له إلى ما هو بسبيله ، والجمع هو الذي يسميه الصوفية بالإرادة .

(١) أي الإرادة ؟ وقوله : دان أي اتقاه .



قال صلى الله عليه وسلم : من جعل همه هما واحداً هم الآخرة كفاه الله همه ، ومن تشعبت به المعموم لم يبال الله في أى أودية هلك .

أقول : همه الإنسان لها خاصية مثل خاصية الدماء في قرع باب الجود ، بل هي مخ الدماء وخلاصته ، فإذا تجردت همته لمرضيات الحق كفاه الله تعالى ، فإذا حصل جمع المهمة ، وواظب على العبودية ظاهراً وباطناً أنتج ذلك في قلبه محبة الله ومحبة رسوله ، ولا يزيد بالمحبة الإيمان بأن الله تعالى مالك الملك ، وأن الرسول صادق مبعوث من قبله إلى الخلق فقط ، بل هي حاله شبيهة بحالة الظمآن بالنسبة إلى الماء والجامع بالنسبة إلى الطعام ، وتنشأ المحبة من امتلاء العقل بذكر الله تعالى والتفكير في جلاله وترشح نور الإيمان من العقل إلى القلب وتلقى القلب ذلك النور بقوة مجبولة فيه .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان ، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، الحديث (١) ، وقال صلى الله عليه وسلم في دعاته : اللهم اجعل حبك أحب إلى من نفسي وسمعي وبصري وأهلي ومالي ومن الماء البارد ، وقال لعمر : لا تكون مؤمناً حتى أكون أحب إليك من نفسك ، فقال عمر : والذي أنزل عليك الكتاب لانت أحب إلى من نفسي التي بين جنبي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الآن يا عمر هم إيمانك ، وعن أنس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده ووالده والناس أجمعين .

أقول : أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن حقيقة الحب غلبة لذة اليقين على العقل ثم على القلب والنفس حتى يقوم مقام مشتهى القلب في مجرى

---

(١) تعالى « ومن أحب مبداً لا يحب لآله ومن يكره أن يهود في السكر بعد أن أعفاه الله عنه كما يكره أن يلقى في النار » .

العادة من حب الولد والأهل والمال ، وحتى يقوم مقام مشتهى النفس من الماء البارد بالنسبة إلى العطشان ، فإذا كان كذلك فهو الحب الخاص الذى يعد من مقامات القلب .

قال صلى الله عليه وسلم : « من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ، أقول : جعل النبي صلى الله عليه وسلم ميل المؤمن إلى جناب الحق وتمتعشه إلى مقام التجرد من جلباب البدن وطلبه التخلص من مضايق الطبيعة إلى فضاء القدس حيث يتصل إلى ما لا يوصف بالوصف علامة لصدق محبته لربه .

قال الصديق رضى الله عنه : من ذاق خالص محبة الله تعالى شغله ذلك من طلب الدنيا ، وأوحشه عن جميع البشر أقول . قوله هذا غاية في الكشف عن آثار المحبة ، فإذا تمت محبة المؤمن لربه أدى ذلك إلى محبة الله له ، وليس حقيقة محبة الله لعبده انفعاله من العبد — تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، ولكن حقيقتها المعاملة معه بما استعده ، فكما أن الشمس تسخن الجسم الثقيل أكثر من تسخينها لغيره وفعل الشمس واحد في الحقيقة ، ولكنه يتعدد بتعدد استعداد القوابل ، كذلك لله تعالى عناية بنفسوس عباده من جهة صفاتهم وأفعالهم ، فن انصف منهم بالصفات الحسنة التى يدخل بها في أعداد الهائم فعل ضوء شمس الأحذية فيه ما يناسب استعداده ، ومن انصف بالصفات الفاضلة التى يدخل بسببها في أعداد الملائ الأعلى فعل ضوء شمس الأحذية فيه نوراً وضياء حتى يصير جوهرأ من جواهر حظيرة القدس ، وانسحب عليه أحكام الملائ الأعلى ، فنمد ذلك يقال : أحبه الله لأن الله تعالى فعل معه فعل المحب بحبيبه ، ويسمى العبد حينئذ وليأ ، ثم محبة الله لهذا العبد تحدث فيه أحوالاً بينها النبي صلى الله عليه وسلم أتم بيان :

فها نزول القبول له في الملائ الأعلى ، ثم في الأرض .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا أحب الله تعالى عبداً نادى جبريل إني أحب فلاناً ، فأجبه ، فيحبه جبريل ، ثم ينادى جبريل في السموات إن الله

تعالى أحب فلانا ، فأجوه ، فيجبه أهل السموات ، ثم يوضع له القبول  
في الأرض ، أقول : إذا توجهت العناية الإلهية إلى عبة هذا العبد انعكست  
عجته إلى الملأ الأعلى بمنزلة انعكاس ضوء الشمس في المرآة الصقيلة ، ثم ألهم  
الملأ السافل عجته ، ثم من استعد لذلك من أهل الأرض كما تقترب الأرض  
الرخوة الندى (١) من بركة الماء .

ومنها اخذلان أعدائه ، قال صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك وتعالى :  
« من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب » . أقول : إذا انعكست عجته في  
مرآة نفوس الملأ الأعلى ، ثم خالفها عكالف من أهل الأرض أحست الملأ  
الأعلى بتلك المخالفة كما يحس أحدنا حرارة الجرة إذا وقعت قدمه عليها ،  
نفرجت من نفورهم أشعة تحيط بهذا المخالف من قبيل النفرة والشتان (٢)  
ف عند ذلك يخذل ، ويضيق عليه ، ويلهم الملأ السافل وأهل الأرض أن  
يسبوا إليه ، وذلك حربه تعالى إياه .

ومنها إجابة سؤاله وإعازته بما استعاذ منه قال صلى الله عليه وسلم عن ربه  
تبارك وتعالى : « وإن سألتني لأعطينه ، وإن استعاذني لأعيذنه » . أقول :  
وذلك لدخوله في حظيرة القدس حيث يقضى بالحوادث ، فدعاؤه واستعاذته  
يرتقى هناك ، ويكون سبباً لنزول القضاء ، وفي آثار الصحابة شيء كثير من  
باب استجابة الدعاء ، من جملة ذلك ما وقع لسعد حين دعا على أبي سعدة :  
اللهم إن كان عبدك هذا كاذباً قام رياء ، وسمعة ، فأطل عمره ، وأطل فقره ،  
وعرضه للفتن فكان كما قال ، وما وقع لسعيد حين دعا على أروى بنت  
أوس : اللهم إن كانت كاذبة فاعم بصرها ، واقتلها في أرضها ، فكان كما قال .  
ومنها فتاؤه عن نفسه وبقاؤه بالحق ؛ وهو المعبر عنه عند الصوفية بقلبة

---

(١) أى الرطوبة .

(٢) أى الصلوة .

كون الحق على كون العبد ، قال صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك وتعالى . وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها . أقول : إذا غشى نور الله نفس هذا العبد من جهة قوته العملية المنبثة في بدنه دخلت شعبة من هذا النور في جميع قواه ، لحدث هنالك بركات لم تكن تعهد في مجرى العادة ، فعند ذلك ينسب الفعل إلى الحق بمعنى من معاني النسبة كما قال تعالى :

(فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى<sup>(١)</sup>) .

ومنها تنبيه الله تعالى إياه بالمواخظة على ترك بعض الآداب وبقبول الرجوع منه إلى الأدب كما وقع للصديق حين غاضب أضيافه ، ثم علم أن ذلك من الشيطان ، فراجع الأمر المعروف ، فبورك في طعامه .

ومن مقامات القلب مقامان يختصان بالنفوس المتشبهة بالأنبياء عليهم الصلوات والتسليمات ينعكسان عليها كما ينعكس ضوء القمر على مرآة موضوعة بإزاء كوة مفتوحة ، ثم ينعكس ضوءها على الجدران والسقف والأرض وهما بمنزلة الصديقية والمحدثية إلا أن ذينك تستقران في القوة العقلية من نفوسهم . وهذا في القوة العملية المنبجسة من القلب ، وهما مقامات الشهيد ، والحوارى ، والفرق بينهما أن الشهيد تقبل نفسه غضباً وشدة على الكفار ونصرة للدين من موطن من مواطن الملكوات هيأ الحق فيه إرادة الاتقام من العصاة ينزل من هنالك على الرسول ، ليكون الرسول جارحة من جوارح الحق في ذلك ، فتقبل نفوسهم من ههنا كما ذكرنا في المحدثية ، والحوارى من خلصت بحبته للرسول ، وطالت صحبته معه ، وانصلت

قربته به ، فأوجب ذلك انعكاس نصرة دين الله من قلب النبي على قلبه ، قال الله تعالى :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ  
لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ  
فَآمَنَتْ طَائِفَةٌ<sup>(١)</sup>).

وقد بشر النبي صلى الله عليه وسلم الزبير بأنه حوارى .

والشهيد . والحوارى أنواع وشعب ، منهم الأمين ، ومنهم الرفيق ،  
ومنهم النجباء والقباء . وقد نوه النبي صلى الله عليه وسلم في فضائل الصحابة  
بشيء كثير من هذه المعاني ، عن علي رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : « إن لكل نبي سبعة نجباء رقباء ، وأعطيت أنا أربعة عشر قلنا :  
من هم ؟ قال : أنا ، وإبناي<sup>(٢)</sup> ، وجعفر ، وحجرة ، وأبو بكر ، وعمر ،  
ومصعب بن عمير ، وبلال ، وسلمان ، وعمار ، وعبد الله بن مسعود ،  
وأبوذر ، والمقداد ، وقال الله :

(لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ  
شَهِيداً<sup>(٣)</sup>).

وقال صلى الله عليه وسلم : اثبت أحد فإنما عليك نبى أو صديق أو شهيد .  
ومن أحوال القلب السكر ، وهو أن يتشبع نور الإيمان فى العقل ،  
ثم فى القلب حتى تقوته مصالح الدنيا ، وحتى يجب مالا يجه الإنسان فى مجرى

(١) سورة الصف آية ١٤

(٢) الحسن . والحسين .

(٣) سورة البقرة آية ١٤٣

طبيعته ، فيكون شبيهاً بالسكران المتغير عن سنن عقله وعاداته كما قال أبو البرداء : أحب للوت اشتياقاً إلى ربي ، وأحب المرض مكفرّاً لخطيئتي ، وأحب الفقر تواضعاً لربي ، وكما يؤثر عن أبي ذر كراهيته للبال بطلعه وشأنه الغنى والثروة مثل كراهية الأمور المستفجرة ، وليس في مجرى العادة البشرية حب هذا القبيل وكراهية ذلك القبيل ، ولكنهما غلب عليهما اليقين حتى خرجا من مجرى العادة .

ومن أحوال القلب الغلبة ، والغلبة غلبتان : غلبة داعية منبجسة من قلب المؤمن حين خالطه نور الإيمان ، تطفح (١) طفاحة متولدة من ذلك النور ومن جلبة القلب ، فصارت داعية وخاطر لا يستطيع الإمساك عن موجبها وافقت مقصود الشرع أو لا ، وذلك لأن الشرع يحيط بمقاصد كثيرة لا يحيط بها قلب هذا المؤمن فربما ينقاد قلبه للرحمة مثلاً ، وقد نهى الشرع عنها في بعض المواضع ، قال تعالى :

(وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ (٢) ) .

وربما ينقاد قلبه للبغض .

وقد قصد الشرع اللطف مثل أهل الذمة ، ومثال هذه الغلبة ما جاء في الحديث عن أبي لبابة بن المنذر حين استشاره بنو قريظة لما استنزلهم النبي صلى الله عليه وسلم على حكم سعد بن معاذ ، فأشار بيده إلى حلقه أنه الذبح ، ثم ندم على ذلك ، وعلم أنه قد خان الله ورسوله ، فانطلق على وجهه حتى ارتبط نفسه في المسجد على عمد من عمده ، وقال . لا أبرح مكانى هذا حتى يتوب الله تعالى على مما صنعت ، وعن عمر أنه غلبت عليه حمية الاسلام حين

(١) أى ارجع ؟ والطفاحة الزبد .

(٢) سورة التور آية ٢

اعترض على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أن أراد أن يصالح المشركين عام الحديبية فوثب حتى أتى أبابكر رضى الله تعالى عنه ، قال : أليس برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : بلى ، قال ألسنا بالمسلمين ؟ قال : بلى قال : أليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى ، قال : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ فقال أبو بكر : يا عمر الزم غرزه فإني أشهد أنه رسول الله ، ثم غلب عليه ما يجد حتى أتى رسول الله عليه وسلم ، فقال له مثل ما قال لأبي بكر ، وأجابه النبي صلى الله عليه وسلم كما أجابه أبو بكر رضى الله عنه حتى قال : أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ، ولن يضيئني ، قال : وكان عمر يقول : فازلت أصوم ، وأصدق ، وأعتق ، وأصلى من الذى صنعت يومئذ غفلة كلالى الذى تكلمت به حتى رجوت أن يكون خيراً ، وعن أبي طيبة الجراح حين حجج النبي صلى الله عليه وسلم فشرب دمه وذلك محظور فى الشريعة ولكنه فعله فى حال الغلبة ، فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وقال له : « قد احتظرت بحظائر من النار » (١).

وغلبة أخرى أجل من هذه وأتم ، وهى غلبة داعية النبوة تنزل على قلبه ، فلا يستطيع الإمساك عن مرجها ، وحقيقة هذه الغلبة فيضان علم النبوة من بعض المعادن القدسية على قوته العملية دون القوة العقلية .

تفصيل ذلك أن النفس الملتبسة بنفوس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذا استعدت لفيضان علم النبوة إن سبقت القوة العقلية منها على القوة العملية كان ذلك العلم للمفاض فإساة وإلهاماً ، وإن سبقت القوة العملية منها على القوة العقلية كان ذلك العلم للمفاض عروماً وإقبالاً أو نفرة وانحجاً ، مثاله ما روى فى قصة بدر من أن النبي صلى الله عليه وسلم ألح فى الدعاء حتى قال : « إني أنشدك (٢) عهدك ووعدك ، اللهم إن شئت لم تعبد ، فأخذ أبو بكر

(١) الاحتظار قبل المطار أى الحى ؛ والمطائر جمع حشرة وهى موضع يحاط عليها  
فى الد احتيت يحصى عظيم من النار .  
(٢) أى أسألك .

يده ، فقال : حسبك ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول :  
( سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ<sup>(١)</sup> ) .

معناه أن الصديق ألقى في قلبه داعية إلهية ترهده في الإلحاح ، وترغبه في الكف عنه فعرف النبي صلى الله عليه وسلم بفراسته أنها داعية حق ، فخرج مستظهِراً بنصرة الله تعالى هذه الآية .

ومثاله أيضاً ما روى في قصة موت عبد الله بن أبيّ حين أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلّي على جنازته قال عمر : فتحوّلت حتّى قت في صدره ، وقلت : يا رسول الله أتصلّي على هذا ، وقد قال : يوم كذا كذا وكذا أعدّ أيامه ؟ حتّى قال : تأخر عني يا عمر إني خيرت ، فاخترت ، وصلي عليه ، ثمّ نزلت هذه الآية :

( وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا<sup>(٢)</sup> ) .

قال عمر : فعجبت لي وجرائي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم .

وقد بين عمر الفرق بين التلبتين أفصح بيان ، فقال في التلبة الأولى : فما زلت أصوم وأتصدق وأعتق الخ ، وقال في الثانية : فعجبت لي وجرائي ، فانظر الفرق بين هاتين الكلمتين .

ومنها إشار طاعة الله تعالى على ما سواها وطرد موانعها والنفرة عما يشغله عنها كما فعل أبو طلحة الأنصاري كان يصلّي في حائط له ، فطار دبسي<sup>(٣)</sup> وطلق يتردد ، ولا يجد مخرجاً من كثرة الأضغان والأوراق ، فأعجبه ذلك ، فصار لا يدري كم صلى ، فتصدق بحائطه .

( ١ ) سورة النجم آية ٤٥ .

( ٢ ) سورة التوبة آية ٨٤ .

( ٣ ) هو طائر صغير ، وقيل : هو الحمام الوحشيّ منسوب إلى الدهس وهو اللون بين السواد والحمرة .



ومنها غلبة الخوف حتى يظهر البكاء وارتعاد الفرائص ، وكان له صلى الله عليه وسلم إذا صلى بالليل أزيز<sup>(١)</sup> كأزيز المرجل ، وقال صلى الله عليه وسلم في سبعة يظلهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل إلا ظله : « رجل ذكر الله تعالى خاليا ، قضاة صباه ، وقال : « لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ، وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينه حين يقرأ القرآن ، وقال جبير بن مطعم : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ :

( أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ<sup>(٢)</sup> ) .

فكأنما طار قلبي .

وأما المقامات الحاصلة للنفس من جهة تسلط نور الإيمان عليها وقهره إياها وتغيير صفاتها الخسيسة إلى الصفات الفاضلة ، فأولها أن ينزل نور الإيمان من العقل المتور بالعقائد الحقبة إلى القلب ، فيزدوج بحجة القلب ، فيولد بينهما زاجر يقهر النفس ، ويخرجها عن المخالفات ، ثم يتولد بينهما ندم يقهر النفس ، ويأتي عليها ، يأخذ بتلايينها ، ثم يتولد بينها العزم على ترك المعاصي في المستقبل من الزمان ، فيقهر النفس ، ويجعلها مطمئنة بأوامر الشرع ونواهيها ، قال الله تبارك وتعالى :

(وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ<sup>(٣)</sup> ) .

أقول : أما قوله : ( من خاف ) فيبيان لاستئارة العقل بنور الإيمان ونزول النور منه إلى القلب وذلك لأن الخوف له مبتدأ ومنتهى ، فببتدؤه

( ١ ) أي صوت البكاء ، وقيل : غليان القلب واحتياجه .

( ٢ ) سورة الطور آية ٣٥ .

( ٣ ) سورة عبس آية ٤٠ .

معرفة الحروف منه وسطوته ، وهذا عمله العقل ومنتهاه فرع وقلق ودهش ، وهذا عمله القلب ، وأما قوله : ( ونهى النفس ) فيبان لنزول النور المخالط لوكاعة (١) القلب إلى النفس وقهره إياها وزجره لها ، ثم انقهارها وانزجارها تحت حكمه ، ثم ينزل من العقل نور الإيمان مرة أخرى ، ويزدوج بمجبة القلب ، فيتولد بينهما اللجأ إلى الله ، ويقضى ذلك إلى الاستغفار والإنابة ، والاستغفار يقضى إلى الصقالة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن المؤمن إذا أذنب كانت نُكْةٌ سوداء في قلبه فإن تاب واستغفر صقل قلبه ، فإن زاد زادت حتى يعلو قلبه فذلكم (٢) الران الذي ذكر الله تعالى :

(كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٣) ) .

أقول : أما النكسة السوداء فظهور ظلمة من الظلمات البهيمية واستنارة نور من الأنوار الملكية ، وأما الصقالة فضوء يفاض على النفس من نور الإيمان ، وأما الران فظلمة البهيمية ، وكون الملكية رأساً ، ثم يتكرر نزول نور الإيمان ، ودفعه الهاجس النفساني ، فكلمها هجس خاطر المعصية من النفس نزل يازامه نور ، فدفع الباطل ومحاه .

قال صلى الله عليه وسلم : « ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ، وعن جنبي الصراط سوران ، فهما أبواب مفتحة ، وعلى الأبواب ستور مرخاة (٤) وعند رأس الصراط داع يقول : استقيموا على الصراط ، ولا تموجوا ، وفوق ذلك داع يدعو ، كلما هم عبد أن يفتح شيئاً من تلك

(١) أي قوة .

(٢) أي ستر تلك القمعة نور القلب ، والران هو الطبع .

(٣) سورة المطففين آية ١٤ .

(٤) أي مرسة ، وقوله : تموجوا أي تبالوا ، وقوله : هم أي قصد . وقوله : ومحكم زجر عن تلك الهمة ، وقوله : طلع أي مدخله .

الآبواب قال : ويحك لا تفتحه فإنك إن تفتحه تلجه ، ثم فسرهُ فأخبر أن الصراط هو الإسلام ، وأن الأبواب المفتحة محارم الله ، وأن السور المرخاة حدود الله ، وأن الداعي على رأس الصراط هو القرآن ، وأن الداعي من فوقه هو واعظ الله في كل مؤمن ، (١).

أقول : بين النبي صلى الله عليه وسلم أن هنالك داعيين : داعياً على الصراط ، وهو القرآن . والشريعة ، لا يزال يدعو العبد إلى الصراط المستقيم بنسق واحد ، وداعياً فوق رأس السالك يراقبه كل حين ، كلما هم بمعصية صاح عليه ؛ وهو الخاطر المنبجس من القلب المتولد من بين جبلة القلب ، والنور الفاضل عليه من العقل المتور بنور القرآن ، وإنما هو بمنزلة شرر ينقدح من الحجر دفعة بعد دفعة ، وربما يكون من الله تعالى لطيف يعض عباده بأحداث لطيفة غيبية تحول بينه وبين المعصية ، وهو البرهان المشار إليه في قوله تبارك وتعالى :

(وَلَقَدْ خَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ) (٢).

وهذا كله مقام التوبة ، وإذا تم مقام التوبة ، وصار ملكه راسخة في النفس تتمر اضمحلالاً عند إحضار جلال الله لا يغيرها مغير سميت حياءً ، والحياء في اللغة انجمام النفس عما يعيبه الناس في العادة ، فنقله الشرع إلى ملكه راسخة في النفس تنبأ بها بين يدي الله كما ينبأ الملح في الماء ، ولا ينقاد بسببها لخواطر المائلة إلى المخالفات .

قال صلى الله عليه وسلم : « الحياء من الإيمان » ثم فسر الحياء ، فقال : « من استحيى من الله حتى الحياء فليحفظ الرأس وما وعى (٣) وليحفظ البطن

(١) قال الطيبي : حولة للذك في قلب المؤمن ، والمم من لمة الشيطان .

(٢) سورة يوسف آية ٢٤ .

(٣) أى ما وعاه الرأس ، وجهه من العين . والأذن . واللسان . أى يحفظه مما يستعمل فيها لا يرضى ، وقوله : « وليحفظ البطن وما حوى » أى أصله به من الفرج والرجلين . واليدين . والقلب عن الاستعمال في المعاصي ، أو لئلا يرد ما حوى البطن للأكل والمصروب .

وما حوى ، وليذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا ، من فعل ذلك استحيًا من الله حق الحياة ، أقول : قد يقال في العرف للأنسان المنحجم عن بعض الأفعال لضعف في جبلته إنه حي ، وقد يقال للرجل صاحب المروءة لا يرتكب ما يفشو لأجله القالة (١) : إنه حي ، وليساً من الحياة المعداد من المقامات في شيء ، فعرف النبي صلى الله عليه وسلم المعنى المراد بتعيين أفعال تنبعث منه ، والسبب الذي يجلبه ويجاوره الذي يلزمه في العادة ، فقوله ، « فليحفظ الرأس » الخ بيان للأفعال المنبجسة من ملكة الحياة المراد بما هو من جنس ترك المخالفات ، وقوله : « وليذكر الموت » بيان لسبب استقراره في النفس ، وقوله : « من أراد الآخرة » بيان لجواره الذي هو الزهد ، فإن الحياة لا يخلو عن الزهد ، فإذا تمكن الحياة من الإنسان نزل نور الإيمان أيضاً وخالطه جيلة القلب ، ثم انحدر إلى النفس ، فصدها عن الشبهات ، وهذا هو الورع .

قال صلى الله عليه وسلم : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لمرضه ودينه ، ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام » ، وقال : « دعه ما يريك إلى ما لا يريك ، فإن الصدق طمأنينة ، وإن الكذب رية » ، وقال : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً لما به بأس » ، أقول : قد يتعارض في المسألة وجهان : وجه إباحة ، ووجه تحريم . إما في أصل مأخذ المسألة من الشريعة كحديثين متعارضين وقياسين متخالفين ، وإما في تطبيق صورة الحادثة بما تقرر في الشريعة من حكمى الإباحة والتحريم ، فلا يصفو ما بين العبد وبين الله إلا بتركه ، والاختصاص بما لا اشتباه فيه ، فإذا تحقق الورع نزل نور الإيمان أيضاً ، وخالطه جيلة القلب ، فانتكشف قبح الاشتغال بما يريد

على الحاجة لأنه يصدده عما هو بسيله ، فانحدر (١) إلى النفس ، فكفها عن طلبه .

قال صلى الله عليه وسلم : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ، أقول : كل شغل بما سوى الله نكته سوداء في مرآة النفس إلا أن ما لا بد له منه في حياته إذا كان بنية البلاغ (٢) معفو عنه ، وأما سوى ذلك فواظف الله في قلب المؤمن يأمر بالكف عنه ، قال صلى الله عليه وسلم : « الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال ، ولكن الزهادة في الدنيا ألا تكون بما في يدك أو ثقتك بما في يدى الله ، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بما أرغب منك فيها لو أنها أبقيت لك » .

أقول : قد يجعل الزاهد في الدنيا غلبة تحمله على عقائد وأفعال ما هي محمودة في الشرع بما ليس بمحمودة ، فبين النبي صلى الله عليه وسلم من حال الزهد ما هو محمود في الشرع بما ليس بمحمود ، فالرجل إذا انكشف عليه قبح الاشتغال بالزائد على الحاجة ، فكرهه كما يكره الأشياء الضارة بالطبع وربما يؤديه ذلك إلى التعمق فيه ، فيعتقد مؤاخضة الله عليه في صراح الشريعة ، وهذه عقيدة باطلة لأن الشرع نازل على دستور الطباع البشرية ، والزهد نوع الانسلاخ عن الطبيعة البشرية وإنما ذلك أمر الله في خاصة نفسه تسكيلاً لمقامه ، وليس بتكليف شرعى ، وربما يؤديه إلى إضاعة المال الرى به في البحار والجبال ، وهذه غلبة لم يصحها الشرع ، ولم يعتبرها منصفة لظهور أحكام الزهد بل الذى اعتبره الشرع منصفة شيئان : أحدهما الزائد الذى لم يحصل بعد ، فلا يتكلف في طلبه اعتدأ على ما وعده الله من البلاء في الدنيا والثواب في الآخرة ، وثانيهما الشيء الذى فات من يده ، فلا يتبعه نفسه ، ولا يتأسف عليه ، إيماناً بما وعده الله الصابرين والفقراء .

(١) أى نزل .

(٢) أى السكينة .

واعلم أن النفس مجبولة على اتباع الشهوات ، لا تزال على ذلك إلا أن يهرها نور الإيمان ، وهو قول يوسف عليه السلام .

(وَمَا أَرَبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي<sup>(١)</sup>) .

فلا يزال المؤمن طول عمره في مجاهدة نفسه باستئزال نور الله ، فكما هاجت داعية نفسانية لجأ إلى الله ، وتذكر جلال الله وعظمته ، وما أعد للظالمين من الثواب والمعصاة من العذاب ، فأتقده من قلبه وعقله خاطر الحق يدمغ خاطر الباطل ، فيصير كأن لم يكن شيئاً مذكوراً ، إلا أن الفرق بين العارف والمستأنف غير قليل ، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم المدافعة بين الخاطرين وغلبة خاطر الحق على خاطر الباطل وانقياد النفس للحق إذا كانت مطمئنة متأدبة بأداب العقل المتنور بنور الإيمان وبشيء عليه وإبائها منه إذا كانت عصية أية بما ضرب في مسألة البخل والجود من مثل جنتين من حديد إحداهما ساهنة والأخرى ضيقة ، قال صلى الله عليه وسلم : « مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جتان (٢) من حديد ، وقد اضطرت أيديهما إلى نديهما وتراقبهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه ، وجعل البخيل كلما تصدق بصدقة قلصت ، وأخذت كل حلقة بمكانها . أقول الرجل الذي اطمأنت نفسه جبلة أو كسباً ، فغاطر الحق يملك نفسه ، ويقهرها أول ما يبدو ، والرجل الذي عصت نفسه ، وأبت فغاطر الحق لا يؤثر فيها ، بل يئب (٣) .

وقد بين الله تعالى في القرآن العظيم تنور العقل بنور الإيمان وفيضان نوره على النفس حيث قال :

(١) سورة يوسف آية ٥٣ .

(٢) « جتان » بالفتح أى درعان ، وقوله : « اضطرت » أى خدت والصلبت ، وقوله : « قلصت » أى تجبضت وجمت .

(٣) مأخوذ من بآ حد السيف يئب إذا لم يخلع أو من بآ عنه بصرة أى تهاق .

(إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْتَضِرُونَ<sup>(١)</sup>).

أقول : الشيطان يشرف على باطن الإنسان من قبل كوة شهوة النفس ، فيدخل عليه داعية المعصية ، فإن تذكر جلال ربه ، وخشع له تولد منه نور في العقل ، وهو الإبحار ، ثم ينحدر إلى القلب والنفس ، فيدفع الداعية ، ويطرد الشيطان .

قال الله تبارك وتعالى :

(وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ<sup>(٢)</sup>).

أقول : قوله تعالى : ( إِنَّا لِلَّهِ ) إشارة إلى نزول خاطر الحق ، وقوله : ( صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ) إشارة إلى بركات يثمرها الصبر من نورانية النفس وتشبهها بالملكوت .

وقال تعالى :

( مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ<sup>(٣)</sup> ) . الآية

أقول قوله : ( بِإِذْنِ اللَّهِ ) إشارة إلى معرفة القدر ، وقوله :

(١) سورة الاعراف آية ٢٠١ .

(٢) سورة البقرة آية ١٥٥ — ١٥٦ .

(٣) سورة النازعات آية ١١ .

(ومن يؤمن بالله) إشارة إلى نزول الخاطر من العقل إلى القلب والنفس  
ومن أحوال النفس الغيبة وهي أن تغيب عن شهواتها كما قال عامر  
ابن عبد الله : ما أبالي امرأة رأيت أم حائطاً ، وقيل : للأوزاعي رأينا  
جاريتك الزرقاء في السوق ، فقال : أفورقاء هي ؟ ، ومن أحوالها الحق ،  
وهو أن تغيب من الأكل والشرب مدة لا تغيب فيها عادة ليل نفسها إلى  
جانب العقل واعتلاء العقل بنور الله تعالى ، وأجل من هذا وأتم أن ينزل  
نور الله إلى النفس ، فيقوم مقام الأكل والشرب ، وهو قوله صلى الله عليه  
وسلم : إني لست كهيتكم إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني .

واعلم أن القلب متوسط بين العقل والنفس ، فقد يتسامح ، وينسب  
جميع المقامات وأكثرها إليه ، وقد ورد على هذا الاستعمال آيات وأحاديث  
كثيرة ، فلا تغفل عن هذه النكتة .

واعلم أن مدافعة نور الإيمان لكل نوع من دواعي النفس البهيمية  
والقلب السبهي يسمى باسم ، وقد نوه النبي صلى الله عليه وسلم باسم كل  
ذلك ووصفه ، فإذا حصل للعقل ملكة في انقذاح خواطر الحق منه ،  
والنفس ملكة في قبول تلك الخواطر كان ذلك مقاماً ، فملكه مدافعة داعية  
الجزع تسمى صبراً على المصيبة ، وهذا مستقره القلب . وملكه مدافعة  
الدعة والفراع تسمى اجتهداً وصبراً على الطاعة ، وملكه مدافعة داعية  
مخالفة الحدود الشرعية تهاوناً لها أو ميلاً إلى أضدادها تسمى تقوى وقد تطلق  
التقوى على جميع مقامات اللطائف الثلاث بل على أعمال تنبعث منها أيضاً ،  
وعلى هذا الاستعمال الأخير قوله تعالى :

(هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ<sup>(١)</sup> .



وملكة مدافعة داعية الحرص تسمى قناعة ، وملكة مدافعة داعية  
العجلة تسمى تأنيأ ، وملكة مدافعة داعية الغضب تسمى حلاً ، وهذه  
مستقرها القلب ، وملكة مدافعة داعية شهوة الفرج تسمى عفة ، وملكة  
مدافعة داعية التشفق والبذاء تسمى صمتاً وعياً ، وملكة مدافعة داعية  
الغلبة والظهور تسمى خمولاً ، وملكة مدافعة داعية التلون في الحب  
والبغض وغيرهما تسمى استقامة ووراء ذلك دواع كثيرة لمداومتها أسام ،  
ومبحث كل ذلك في الأخلاق من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

## من أبواب ابتغاء الرزق

اعلم أن الله تعالى لما خلق الخلق ، وجعل معاشهم في الأرض ، وأباح لهم الانتفاع بما فيها وقعت بينهم المشاحة والمشاجرة . فكان حكم الله عند ذلك تحريم أن يراحم الإنسان صاحبه فيما اختص به لسبق يده إليه . أو يد مورثه . أو لوجه من الوجوه المعتبرة عندهم إلا بمبادلة أو تراض معتمد على علم من غير تدليس وركوب غرر ، وأيضاً لما كان الناس مدنيين بالطبع لا تستقيم معاشهم إلا بتعاون بينهم نزل القضاء بإيجاب التعاون ، وألا يتغل أحد منهم بما له دخل في التمدن إلا عند حاجة لا يجد منها بداً ، وأيضاً فأصل التسبب حيازة الأموال المباحة أو استثناء ما اختص به عما يستمد من الأموال المباحة كالتناسل بالرعى ، والزراعة بإصلاح الأرض وسقي الماء ، ويشترط في ذلك ألا يضيق بعضهم على بعض بحيث يفضي إلى فساد التمدن ، ثم الاستثناء في أموال الناس بمعونة في المعاش يتعذر أو يتعسر استقامة حال المدينة بدونها كالذي يجلب التجارة من بلد إلى بلد ، ويمتنع بحفظ الجلب إلى أجل معلوم أو يسمر (١) بسعى وعمل ، أو يصلح مال الناس بإيجاد صفة مرضية فيه وأمثال ذلك ، فإن كان الاستثناء فيها بما ليس له دخل في التعاون كالميسر ، أو بما هو تراض يشبه الاقتضاب كالربا ، فإن المفلس يضطر إلى التزام مالا يقدر على إيفائه ، وليس رضاه رضاً في الحقيقة ، فليس من العقود المرضية ولا الأسباب الصالحة ، وإنما هو باطل وسحت بأصل الحكمة المدنية .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أحمأ أرضاً ميتة فهي له » .  
أقول الأصل فيه ما أو ماناً أن الكل مال الله ، ليس فيه حق لأحد في الحقيقة ، لكن الله تعالى لما أباح لهم الانتفاع بالأرض وما فيها وقعت

---

(١) أى يكون دلالاً .

المفاحة ، فكان الحكم حينئذ ألا يهيج أحد عما سبق إليه من غير مضارة ، فالأرض الميثة التي ليست في البلاد ولا في فائها إذا عمرها رجل فقد سبقت يده إليها من غير مضارة ، فمن حكمه ألا يهيج عنها ، والأرض كلها في الحقيقة بمنزلة مسجد أو رباط جعل وفقاً على أبناء السبيل ، وهم شركاء فيه ، فيقدم الأسبق فالأسبق ، ومعنى الملك في حق الأدنى كونه أحق بالانتفاع من غيره .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عادى (١) الأرض لله ورسوله ، ثم هي لكم مني » . اعلم : أن عادى الأرض هي التي باد (٢) عنها أهلها ، ولم يبق من يدعيها ، ويخاصم فيها ، ويحتج بسبق يد مورثه عليها ، فإذا كانت الأرض على هذه الصفة انقطع عنها ملك الأدميين ، وخلعت ملك الله ، وحكمها حكم ما لم يحي قط لما ذكرناه من معنى الملك .

قال صلى الله عليه وسلم : « دلاحي (٣) إلا لله ورسوله » . أقول : لما كان الحمى تضيقاً على الناس وظلماً عليهم وإضراراً نهي عنه ، وإنما استثنى الرسول لأنه أعطاه الله الميزان ، وعصمه من أن يفرط منه مالا يجوز ، وقد ذكرنا أن الأمور التي مبناهما على اللظان الغالبة يستثنى منها النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الأمور التي مبناهما على تهذيب النفس وما يشبه ذلك فالأمر لازم فيها النبي وغيره سواء .

وقضى صلى الله عليه وسلم في سبل المهزور (٤) أن يمسك حتى يبلغ

(١) منسوب لما زاد قوم مود عليه البلاء لأنهم لما ملكوا رجع حكم أملاكهم إلى الإباحة ، ثم استعمل في مطلق الأرض التي باد عنها أهلها .

(٢) أي طلق .

(٣) الحمى موضع يحيطه الناس لمواشيهم وكان رؤساء الجاهلية يحمون المكان الحبيب لمواشيهم فأجمله رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٤) اسم واد يعني قريظة ؛ وقوله : « حتى يبلغ » أي الماء ، وقوله : « السكين » أي من القدم ، وهذا الحديث رواه أبو داود .

الكعبين ثم يرسل الأعلى على الأسفل ، وفي قصة (١) غاصصة الزبير رضى الله عنه « اسق يا زبير ، ثم احبس حتى يرجع إلى الجدر ، ثم ارسل الماء إلى جارك » . أقول : الأصل فيه أنه لما توجه الناس فى شىء مباح حقوق مترتبة وجب أن يراعى الترتيب فى قدر ما يحصل لكل واحد فائدة هى أدنى ما يستد بها فإنه لو لم يقدم الأقرب كان فيه التحكم والمضارة ، ولو لم يستوف الأول ثم الأول لفائدة لم يحصل الحق ، فعلى هذا الأصل قضى أن يمسك حتى يبلغ الكعبين ، وهو قريب من قوله : « إلى الجدر » لأنه أول حد بلوغ الجدر ، وإنما يكون قبله امتصاص الأرض من غير أن يصادم الجدار .

وأقطع (٢) صلى الله عليه وسلم الأبيض بن حمال المأربى الملح الذى بمأرب ، فقبل : إنما أقطعت له الماء العد (٣) قال : فرجسه منه . أقول : لا شك أن المصدق الظاهر الذى لا يحتاج إلى كثير عمل إقطاعه لواحد من المسلمين إضرار بهم وتعذيب عليهم .

وسئل صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال : « اعرف عفاصها ووكاهها ، ثم عرفها سنة ، فإن جاء صاحبها (٤) » ، وإلا فشاأناك بها ، قال فضالة : الغنم ؟

(١) عن عروة قال غاصم الزبير رجلا من الأنصارى شراج — أى سيل — من المرة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اسق يا زبير ثم ارسل الماء إلى جارك فقال الأنصارى : أن كان ابن عمك فتلون وجهه ثم قال : اسق يا زبير ثم احبس « الخ » وقوله « إلى الجدر » أى أصل الجدار .

(٢) أى أعطى وقوله بمأرب هى مدينة ملحبة باليمن .

(٣) هو ماله مائة لا تقطع كالعين ، والمراد هنا الكثير النهر المتقطع ، وقوله نرجسه أى استرده .

(٤) النعام بالكسر الظرف الذى فيه القطة من جد أو خرة ، والوكاه بالكسر شيط يشد به رأس القرية والكيس وغيرها ، وقوله : « فإن جاء صاحبها » أى فهى له ، وقوله : « فشاأناك » أى اقل بها ما شئت : « سقاها » أى بطنها وقوله : « وحشاأها » أى خفها .

قال : هي لك أو لأخيك أو للغب ، قال فضالة : الإبل ؟ قال : مالك ولها  
 جميعا سقاؤها وحذلقها ترد الماسوا تاكل الشجر حتى يلقاها رجاها ، وقال جابر  
 رضى الله عنه : رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا والسوط  
 والحبل وأشباهه بثلثه الرجل ينتفع به أقول اعلم أن حكم النقطة مستنبط  
 من تلك الكلية التي ذكرناها فما استغنى عنه صاحبه ، ولا يرجع إليه بعد  
 ما فارقته ، وهو التافه (١) يجوز تملكه إذا ظن أن المالك غاب ، ولم يرجع ،  
 أو امتنع عوده إليه ، لأنه رجع إلى مال الله وصار مباحا ، وأما ما كان له بال  
 يطلب ، ويرجع له الغائب ، فيجب تعريفه على ما جرت العادة بتعريف مثله  
 حتى يظن أن مالكه لم يرجع ، ويستحب التقاط مثل الغنم لأنه يصح إن لم  
 يلتقط ، ويكره التقاط مثل الإبل .

واعلم أنه يجب في كل مبادلة من أشياء عاقدين وعوضين ، والشيء الذي  
 يكون مظنة ظاهرة لرضا العاقدين بالمبادلة ، وشيء يكون قاطعا لمنازعتهما  
 موجبا للعقد عليهما .

ويشترط في العاقدين كونهما حرين ، عاقلين ، يعرفان النفع والضرر ،  
 ويباشران العقد على بصيرة وثبت . . . وفي العوضين كونهما مالا ينتفع  
 به ، ويرغب فيه ، ويشع به ، غير مباح ، ولا مالا فائدة معتدا بها فيه ،  
 وإلا لم يكن مما شرع الله خلقه وكان (٢) عتقا أو مرعا فيه فائدة ضمنية  
 لا يذكرها في الظاهر ، وهذا إحدى القواعد لأن صاحبها على شرف ألا يجد  
 ما يريد ، فيسكت على خيبة ، أو يظلم بغير حق توجه له عند الناس . . .  
 وفيما يعرف به رضا العاقدين أن يكون أمرا واضحا يؤاخذ به على عيون  
 الناس ، ولا يستطيع أن يخفى إلا بحجة عليه ، وأوضح الأشياء في مثل ذلك  
 العبارة باللسان ، ثم التعاطي برجه لا يفي فيه ريب .

(١) الفى - الحميم ، وقوله : بال أى غيره .  
 (٢) أى العقد ، وقوله : ضمنية كالأمر والرهنة .

قال صلى الله عليه وسلم : المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه  
 مالم ينفردا إلا بيع الخيار ، أقول اعلم أنه لا بد من قاطع يميز حق كل واحد  
 من صاحبه ، ويرفع خيارهما في رد البيع ، ولولا ذلك لأضر أحدهما  
 بصاحبه ، ولتوقف كل عن التصرف فيما بيده خوفا أن يستقبلها الآخر .  
 وهنا شيء آخر ، وهو اللفظ للمبرع عن رضا العاقدین بالعقد وعزمهما عليه ،  
 ولا جائز أن يجعل القاطع ذلك لأن مثل هذه الألفاظ يستعمل عند التراض (١) .  
 والمساومة ، إذ لا يمكن أن يتراضا إلا بإظهار الجزم بهذا القدر ، وأيضا .  
 فلسان العامة في مثل هذا تمثال الرغبة من قلوبهم ، والفرق بين لفظ دون  
 لفظ حرج عظيم ، وكذلك التعاطى فإنه لا بد لكل واحد أن يأخذ ما يطلبه  
 على أنه يشتره ، لينظر فيه ، ويتأمله ، والفرق بين أخذ وأخذ غير يسير .  
 ولا جائز أن يكون القاطع شيئا غير ظاهر ، ولا أجلا بعيدا يوما فافوقه .  
 إذ كثير من السلع إنما يطلب ، لينتفع به في يومه ، فوجب أن يجعل ذلك (٢) .  
 التفرق من مجلس العقد ، لأن المادة تجارية بأن العاقدین يجتمعان للعقد ،  
 ويتفرقان بعد تمامه ، ولو تفحصت طبقات الناس من العرب والعجم رأيت  
 أكثرهم يزودون رد البيع بعد التفرق جوراً وظلماً ، لا قبله ، اللهم إلا من خير  
 فطرته ، وكذلك الشرائع الإلهية لا تنزل إلا بما تقبله نفوس العامة قبولاً  
 أولياً ، ولما كان من الناس من يتسأل بعد العقد يرى أنه قد ربح ، ويكرمه  
 أن يستقبله صاحبه ، وفي ذلك قلب الموضوع — يجعل النبي صلى الله عليه  
 وسلم النبي عن ذلك فقال : ولا يحل له أن يفارق صاحبه خشية أن يستقبله ،  
 فوظفتهما أن يكونا على رسلهما ، ويتفرق كل واحد على عين صاحبه .

واعلم أنه إذا اجتمع عشرة آلاف إنسان متلافي بلغة فالسياسة المدنية  
 تبحث عن مكاسبهم ، فاهم إن كان أكثرهم مكتسبين بالصناعات وسياسة

(١) يقال : فلان يراضه عليه أى يتلف به ليحصل له ذهب .

(٢) أى القاطع .

البلدة ، والقليل منهم مكتسبين بالرعى والزراعة فسد حالهم في الدنيا ، وإن تمكسبوا بصناعة الخمر وصناعة الأصنام كان ترغياً للناس في استعمالها على الوجه الذى شاع بينهم فكان سبباً لملاهم في الدين ، فإن وزعت المكاسب وأصحابها على الوجه المعروف الذى تعطيه الحكمة ، وقبض على أيدي المكتسبين بالاكساب القسيحة صلح حالهم .

وكذلك من مفاصد المدن أن ترغب عظماءهم في دقائق الحلى واللباس والبناء والمطاعم وغيد(١) النساء ونحو ذلك زيادة على ما تعطيه الارتقافات الضرورية التى لا بد للناس منها ، واجتمع عليها عرب الناس وعجمهم ، فيكتسب الناس بالتصرف في الأمور الطبيعية ، لتأتى منها شهواتهم ، فينتصب قوم إلى تعليم الجوارى للغناء والرقص والحركات المتناسبة للذينة ، وآخرون إلى الألوان المضطربة في الثياب وتصور صور الحيوانات والأشجار العجيبة والنخاطيط الغريبة فيها : وآخرون إلى الصناعات البديعة في الذهب والجواهر الرفيعة ، وآخرون إلى الأبنية الشائعة وتخطيطها وتصويرها فإذا أقبل جم غفير منهم إلى هذه الأكساب أهملوا مثلها من الزراعات والتجارات ، وإذا أنفق عظماء المدينة فيها الأموال أهملوا مثلها من مصالح المدينة ، وجر ذلك إلى التضيق على القاطنين بالاكساب الضرورية كالزراع والتجار والصناع وتضاعف الضرائب عليهم ، وذلك ضرر بهذه المدينة يتعدى من عضو منها إلى عضو حتى يعم الكل ، ويتجارى فيها كما يتجارى الكلب في بدن المكروب ، وهذا شرح تضررهم في الدنيا ، وأما تضررهم بحسب الخروج إلى السكال الأخرى . فتنى عن البيان ، وكان هذا المرض قد استولى على مدن العجم ، فنفث الله في قلب نبيه صلى الله عليه وسلم أن يداوى هذا المرض بقطع مادته ، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مظان غالية لهذه الأشياء كالقينات والحريز والقسى وبيع الذهب بالذهب متفاضلاً لاجل الصياغات أو طبقات أصنافه ونحو ذلك ، فنهى عنها .

## اليسوع المنهى عنها

اعلم أن الميسر سمحت باطل؛ لأنه اختطاف لأموال الناس عنهم - معتمداً على انبعاث جهل وحرص وأمنية باطلة وركوب غرر تبعته هذه على الشرط - وليس له دخل في التمدن والتعاون، فإن سكك المخبون سكك على غيظ وخيبة، وإن خاصم خاصم فيما ألزمه بنفسه، واقتحم فيه بقصده، والغابن يستلذه، ويدعوه قلبه إلى كثيره، ولا يدعه حرصه أن يقلع عنه، وعما قليل تكون الثرة عليه، وفي الاعتياد بذلك إفساد للأموال ومناقشات طويلة وإهمال للارتفاقات المطلوبة وإعراض عن التعاون المبني عليه التمدن، والمعاينة تغنيك عن الخبر، هل رأيت من أهل القمار إلا ما ذكرناه.

وكذلك الربا، وهو القرض على أن يؤدي (١) إليه أكثر أو أفضل. مما أخذ سمحت باطل فإن عامة المقرضين بهذا النوع هم المفاليس المضطرون، وكثيراً ما لا يجدون الوفاء عند الأجل، فيصير أضعافاً مضاعفة لا يمكن التخلص منه أبداً، وهو مظنة لمناقشات عظيمة وخصومات مستطيرة، وإذا جرى الرسم باستثناء المال بهذا الوجه أفضى إلى ترك الزراعات والصناعات التي هي أصول المكاسب، ولا شيء في المقود أشد تدقيقاً واعتناء بالقليل وخصومة من الربا، وهذان الكسبان بمنزلة السكر مناقضان لأصل ما شرع الله لعباده من المكاسب، وفيهما قبح ومناقشة، والامر في مثل ذلك إلى الشارع، إما أن يضرب له حداً يرخس فيما دونه ويغلظ النهي عما فوقه أو يصد عنه رأساً.

وكان الميسر والربا شائعين في العرب، وكان قد حدث بسببهما مناقشات

---

(١) أي المدين إليه، أي المقرض.



عظيمة لا انتهاء لها ومحاربات ، وكان قليلهما يدعو إلى كثيرهما ، فلم يكن أصوب ولا أحق من أن يراعى حكم القبح والفساد موفراً ، فينبى عنهما بالكليّة .

واعلم أن الربا على الوجهين : حقيق . ومحمول عليه .

أما الحقيقى فهو فى الديون ، وقد ذكرنا أن فيه قلباً (١) لموضوع المعاملات ، وأن الناس كانوا منهمكين فيه فى الجاهلية أشد انهماك ، وكان حدث لأجله محاربات مستطيرة ، وكان قليله يدعو إلى كثيره ، فوجب أن يسد بابها بالكليّة ، ولذلك نزل فى القرآن فى شأنه ما نزل .

والثانى ربا الفضل ، والأصل فيه الحديث المستفيض : الذهب بالذهب . والفضة بالفضة . والبر بالبر . والشعير بالشعير . والتمر بالتمر . وللحم بالحم ، مثلاً بمثل ، سواء بسواء يداً بيد ، فإذا اختلفت هذه الأصناف ، فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد ، وهو (٢) مسمى بربا تظليفاً وتشبيهاً له بالربا الحقيقى على حد قوله عليه السلام : « المنجم كاهن » وبه يفهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « لا ربا إلا فى النسيئة » (٣) ثم كثر فى الشرع استعمال الربا فى هذا المعنى حتى صار حقيقة شرعية فيه أيضاً والله أعلم .

وسر التحريم أن الله تعالى يكره الرفاهية البالغة بالحرر والارتفاقات الموجهة إلى الإيمان فى طلب الدنيا كآنية الذهب والفضة ، وحلى غير مقطع من الذهب كالسوار والخلخال والطوق والتدقيق فى المعيشة والتعنى فيها لأن ذلك مرد لهم فى أسفل السافلين صارف لأفكارهم إلى ألوان مظلة ،

(١) لأن من شأن المعاملات أن تكون نافعة بالمدن ولا تقع المصومات فيها بين المتعاملين ، فإذا ادخل الربا فيها وقتت للنافعات ألبنة فصار قلباً للموضوع ، وقوله : « ما نزل » وهو قوله : « وجرم الربا » ، وقوله : « والثانى أى المحمول على الحقيقى » .

(٢) أى ربا بالفضل .

(٣) أى الترضى .

وحقيقة الرفاهية طلب الجيد من كل ارتفاع، والاعراض عن رديته، والرفاهية البالغة اعتبار الجودة والردامة في الجنس الواحد .

وتفصيل ذلك أنه لا بد من التعيش بقوت ما من الأنوات ، والتسكع بتقدم ما من النقود ، والحاجة إلى الأقوات جميعها واحدة ، والحاجة إلى النقود جميعها واحدة، ومبادلة إحدى القبيلتين بالأخرى من أصول الارتفاقات التي لا بد للناس منها ، ولا ضرورة في مبادلة شيء بشيء يكتفى كفايته ، ومع ذلك ، فأوجب اختلاف أوضاعهم وعاداتهم أن تتفاوت مراتبهم في التعيش ، وهو قوله تعالى :

( نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَّخْرِجًا <sup>(١)</sup> ) .

فيكون منهم من يأكل الأرز والحنطة، ومنهم من يأكل الشعير والذرة، ويكون منهم من يتحلّى بالفضة .

وأما تمييز الناس فيما بينهم بأقسام الأرز والحنطة مثلا واعتبار فضل بعضها على بعض ، وكذلك اعتبار الصناعات الدقيقة في الذهب وطبقات عياره ، فمن عادة المسرفين والأعاجم ، والامعان في ذلك تعمق في الدنيا ، فالمصلحة حاكمة بسد هذا الباب ، وتقفن الفقهاء أن الربا المحرم يجرى في غير الأعيان الستة المنصوص عليها ، وأن الحكم متعدد منها إلى كل ملحق بشيء منها ، ثم اختلفوا في العلة .

والأوفق بقوانين الشرع أن تكون في التقدين الثمنية ، وتختص بهما ، وفي الأربعة المقتات المدخر ، وأن الملح لا يقاس عليه الدواء والتوابل (٢) .

(١) سورة الزخرف آية ٣٢

(٢) أي المصلحات .

لأن الطعام إليه حاجة ليست إلى غيره ، ولا عشر تلك الحاجة ، فهو جزء مقوت وبمنزلة نفسه دون سائر الاشياء ، وإنما ذهبنا إلى ذلك لأن الشرع اعتبر الثنية في كثير من الاحكام كوجوب التقابض في المجلس ، ولأن الحديث ورد بلفظ الطعام ، والطعام يطلق في العرف على معنيين : أحدهما البر وليس بمراد ، والثاني المقنات المدخر ، ولذلك يجعل قسماً للفاكهة والتوابل ، وإنما أوجب التقابض في المجلس لمعنيين : أحدهما أن الطعام والنقد الحاجة إليهما أشد الحاجات وأكثرها وقوعاً ، والانتفاع بهما لا يتحقق إلا بالإفناء والإخراج من الملك ، وربما ظهرت خصومة عند القبض ويكون البذل قد فنى ، وذلك أقبح المناقشة ، فوجب أن يسد هذا الباب بالألا يتفرقا إلا عن قبض ، ولا يبقى بينهما شيء ، وقد اعتبر الشرع هذه العلة في النهي عن بيع الطعام قبل أن يستوفى ، وحيث قال في اقتضاء الذهب من الورق : « ما لم تفرقا وبينكما شيء » ، والثاني أنه إذا كان النقد في جانب والطعام أو غيره في جانب ، فالنقد وسيلة لطلب الشيء كما هو مقتضى التقدي ، فكان حقيقاً بأن يبذل قبل الشيء ، وإذا كان في كلا الجانبين النقد أو الطعام كان الحكم يبذل أحدهما تحكماً ، ولو لم يبذل من الجانبين كان بيع السكالة بالسكالة (١) وربما يشح بتقديم البذل ، فاقضى العدل أن يقطع الخلاف بينهما ، ويؤمر جميعاً ألا يتفرقا إلا عن قبض ، وإنما خص الطعام والنقد لأنهما أصلاً الأموال وأكثرها تعاوراً ، ولا ينتفع بهما إلا بعد إهلاكهما ، فلذلك كان الحرج في التفرق عن بيعهما قبل القبض أكثر وأفضى إلى المنازعة ، والمنع فيهما أرفع عن تدقيق المعاملة .

واعلم أن مثل هذا الحكم إنما يراد به ألا يجري الرسم به ، وألا يعتاد تكسب ذلك الناس لا ألا يفعل شيء منه أصلاً ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لبلال : « بع التمر ببيع آخر ، ثم اشتر به » .

واعلم أن من البيوع ما يجري فيه معنى الميسر ، وكان أهل الجاهلية يتعاملون بها فيما بينهم ، فنهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم .  
منها المزابنة أن يبيع الرجل الثمر في ردوس النخل بمائة فرق (١) من الثمر مثلاً .

والمحاقلة أن يبيع الزرع بمائة فرق حنطة ، ورخص في العرايا (٢) بخرصها ، من الثمر فيما دون خمسة أوسق لأنه عرف أنهم لا يقصدون في ذلك القدر الميسر ، وإنما يقصدون أكلها رطباً ، وخمسة أوسق هو نصاب الزكاة وهي مقدار ما يتفكك به أهل البيت .

ومنها بيع الصبرة من الثمر لا يعلم مكيلتها بالكيل المسمى من الثمر .  
والملاسة أن يكون لمس الرجل ثوب الآخر بيده يماً .  
والمناذلة أن يكون نبد الرجل بثوبه يماً من غير نظر .  
وبيع الحصاة أن يكون وقوع الحصاة يماً .

فهذه البيوع فيها معنى الميسر ، وفيها قلب موضوع المعاملة ، وهو استيفاء حاجته بترو وتثبت .

ونهى عن بيع العريان أن يقدم (٣) إليه شيء من الثمن ، فإن اشترى حسب من الثمن ، وإلا فهو له مجاناً وفيه معنى الميسر .  
وسئل صلى الله عليه وسلم عن اشتراء الثمر بالرطب ، فقال : أ ينقص إذا

---

(١) يكون الراد وضعها مكيال لأهل المدينة بسع ستة عشر رطلاً .

(٢) جمع عرية وهي أن من لا نخل له من ذوى الحاجة إذا لم يجد قديماً يشتري به الرطب .  
ويكون عنده ثمر فضل عن قوته فيشتري بثمنه ثمرة نخلة ، وعند أبي حنيفة هي أن يهب ثمرة نخلة لآخر ويوقع عليه تردد الموهوب إلى بستانه ويكره أن يرجع في هبته فيدفع إليه بطلائعاً ، وقد رخص فيه فيما دون خمسة أوسق .

(٣) أى المشتري إليه أى الباش .

بيس؟ فقال . نعم، فنهاه عن ذلك، أقول : وذلك لأنه أحد وجوه الميسر؛ وفيه لإحتمال ربا الفضل، فإن المعتبر حال تمام الشيء .

وقال صلى الله عليه وسلم : « في قلادة فيها ذهب وخرز : « لا تباع حتى تفصل » ، أقول : وذلك لأنه أحد وجوه الميسر ومظنة أن يذبن أحدهما ، فيسكت على غيظ ، أو يخاصم في غير حق .

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم بحث في العرب ، ولهم معاملات . ويوع ، فأوحى الله إليه كراهية بعضها وجواز بعضها ، والكراهية تدور على ممان : منها أن يكون شيء قد جرت العادة بأن يقتنى لمعصية ، أو يكون الانتفاع المقصود به عند الناس نوعاً من المعصية كالخمر، والأصنام، والعطنبور ، ففي جريان الرسم بينهما واتخاذها تنويه بتلك المعاصي وحمل الناس عليها وتقريب لهم منها ، وفي تحريم بينهما واقتنائها لإخمال لها وتقريب لهم من ألا يباشرها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والحزير والأصنام » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه ، يعني إذا كان وجه الاستمتاع بالشيء متعيناً بالخمر يتخذ للشرب . والصنم للعبادة ، فحرمه الله — اقتضى ذلك في حكمة الله تحريم بيعها .

قال صلى الله عليه وسلم : « مهر البغي خبيث » (١) ، نهى صلى الله عليه وسلم عن حلوان الكاهن . ونهى عن كسب الزمارة .

أقول : المال الذي يحصل من مخامرة المعصية لا يحل الاستمتاع به . لمعينين : أحدهما أن تحريم هذا المال وترك الانتفاع به زاجر عن تلك المعصية . وجريان الرسم بتلك المعاملة جالب للفساد حامل لهم عليه ، وثانيهما

---

(١) أي أجرة الزانية ، وقوله : حلوان الكاهن أي الأجرة . والزمرة ، والزمارة المنقبة ، والمخامرة المخالطة .

أن اثنين ناشئ. من المبيع في مدارك الناس وعلومهم ، فكان عند المثل الأعلى  
للثمن وجود تشبيهى أنه المبيع ، وللأجرة وجود تشبيهى أنه العمل ، فانجر  
الحبب إليه في علومهم ، فكان لتلك الصورة العلوية أثر في نفوس الناس .  
ولمن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عاصرها ، ومعتصرها ،  
وشاربها ، وحاملها ، والمحمولة إليه (١) .

أقول : الإغاة في المعصية وترويجها وتقريب الناس إليها ، معصية وفساد  
في الأرض ، ومنها أن مخالطة النجاسة كالميتة والدم والسرقة والعذرة فيها  
شناعة ومخاط ، ويحصل بها مشابة الشياطين ، والنظافة وهجر الرجز من  
أصول ما بعث النبي صلى الله عليه وسلم لأقامته وبه تحصل مشابة الملائكة  
والله يحب المتطهرين .

ولما لم يكن بد من إباحة بعض المخالطة إذ في سد الباب بالكلية حرج  
وجب أن ينهى عن التكسب بمعالجته والتجارة فيه ، وفي معنى النجاسة  
الرفث الذي يستحي منه كالفساد (٢) ولذلك حرم بيع الميتة ونهى عن كسب  
الحجام ، وقال عند الضرورة : « أطلعنه ناضحك » ، وعن عصب الفعل ،  
ويروى وضراب الجمل ورخص في الكرامة ، وهي ما يعطى من غير شرط .

ومنها ألا تنقطع المنازعة بين العاقدین لابهام في العوضين ، أو يكون  
العقد يعة في يمينين أو لا يمكن تحقق الرضا الإبرؤية المبيع ولم يره أو يكون  
في البيع شرط يحتاج به من بعد .

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المضامين . والملاقيع ،  
فالمضامين ما في أصلاب الفحول ، والملاقيع ما في البطون ، وعن بيع جبل

(١) أي الذي حملت الخمر إليه .

(٢) وضراب الذكر على الأثني ، والناضح البعير يلقى عليه ، وعصب الفعل الكراء  
على ضرابه ، وقوله : في الكرامة هي ما يعطى لصاحب الذكر من غير شرط بل بطريق  
المسدية .

الحيلة (١)، وعن بيع الكالئ بالكالئ، وعن بيعتين في بيعة أن يكون البيع بألف فقدأ وألفين نسبة لأنه لا يمين أحد الأمرين عند العقد، وقيل: أن يقول بمعنى هذا بألف على أن تبيعني ذاك بكذا، وهذا شرط يحتاج به الشارط من بعد فيخاصم، ومنه أن يبيع بشرط إن أراد البيع فهو أحق به، وقال فيه عمر رضي الله عنه: لا تعمل لك وفيها شرط لأحد.

ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الثنيا (٢) حتى يعلم، مثل أن يبيع عشرة أفراق إلا شيئاً لأن فيه جهالة مفضية إلى المنازعة، وما كل جهالة تفسد البيع، فإن كثيراً من الأمور يترك مهملًا في البيع، واشترط الاستقصاء ضرر ولكن المفسد هو المفضي إلى المنازعة، ومنها أن يقصد بهذا البيع معاملة أخرى يترقبها في ضمنه أو معه لأنه إن فقد المطلوب لم يكن له أن يطالب، ولا أن يسكت، ومثل هذا حقيق بأن يكون سبباً للخصومة بغير حق، ولا يقضى فيها بشيء. فصل.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يجلع بيع وسلف (٣) ولا شرطان في بيع، مثل أن يقول بست هذا على أن تقرضني كذا، ومعنى الشرطين: أن يشترط حقوق البيع، ويشترط شيئاً خارجاً منها مثل أن يهبه كذا، أو يشفع له إلى فلان، أو إن احتاج إلى يبعه لم يبع إلا منه، ونحو ذلك، فهذا شرطان في صفقة واحدة.

ومنها ألا يكون التسليم بيد العاقد، كبيع ليس بيد البائع، وإنما هو حق توجه له على غيره، وشيء لا يجده إلا برفع قضية أو إقامة بينة أو سعي واحتيال أو استيفاء واكتيال أو نحو ذلك فإنه مظنة أن يكون قضية في قضية أو يحصل غرر وتخيب، وكل ما ليس عندك فلا تأمن أن تجده إلا بجهد.

(١) قال جماعة: هو البيع بشئ مؤجل إلى أن تدرك الثاقه وتدفعها، وقال آخرون: هو بيع ولد ولد الثاقه في الحال، وهذا أقرب إلى اللغة.

(٢) استثناء شيء من المبيع.

(٣) أي لا يجلع أن يبيع من المقتضى شيئاً بأكثر من قيمته وبغرضه قرصاً، وحصل أن يكون المراد ما ذكره المصنف.

النفس ، وربما يطالبه المشتري بالقبض ، فلا يكون عنده فيطالب الذى توجه عليه حقه ، أو يذهب ليصطاد من البرية ، أو يشتري من السوق ، أو يستوهب من صديقه ، وهذا أشد المناقشات .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تبع ما ليس عندك » .

ونهى عن بيع الغرر ، وهو الذى لا يتيقن أنه موجود أو لا .

قال صلى الله عليه وسلم : « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه » (١) .  
 قيل : مخصوص بالطعام لأنه أكثر الأموال تعاوراً وحاجة « ولا ينتفع به إلا بأهلاكه ، فإذا لم يستوفه فربما تصرف فيه البائع ، فيكون قضية في قضية وقيل : يجرى في المنقول لأنه مظنة أن يتغير ، ويتعيب ، فتحصل الخصومة . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : ولا أحسب كل شيء إلا مثله وهو الأتيسر بما ذكرنا من الملة .

ومنها ما هو مظنة لمناقشات وقعت في زمانه صلى الله عليه وسلم وعرف أنه حقيق بأن تكون فيه المناقشات كما ذكر زيد بن ثابت رضى الله عنه أنهم كانوا يحتجون بها (٢) . نصيب الثمار يقولون : أصابها قشام دمان (٣) .  
 فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها ، اللهم إلا أن يشترط القطع في الحال ، وعن السبيل حتى يبيض ، وبأمن العاهة ، وقال : « أرايت إذا منع الله الثمرة بم يأخذ أحدكم مال أخيه ، يعنى أنه غرر ، لأنه على خطر أن يهلك ، فلا يجد المقود عليه وقد لزمه الثمن ، وكذا في بيع السنين .

ومنها ما يكون سبباً لسوء انتظام المدينة وإضرار بعضها بعضاً ، فيجب

(١) أى يتيقنه ، وقوله : تعاوراً أى تساوياً .

(٢) أى آفات .

(٣) القشام بالهم أن يلتصق الثمر قبل الإدراك . والدمان بالهم ، وقيل : بالفتح فساد الثمر وفسقه وإسواؤه ، وقوله : ومن السبيل أى يبع . وقوله : « بم » أى بأى شيء ، وقوله : في بيع السنين أى المأومة .



إخامها والصد عنها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تلقوا الركبان  
ليج ، ولا يبع بعضكم على بيع بعض ، ولا يسم الرجل على سوم أخيه  
ولا تناجشوا ، ولا يبع حاضر لباد . »

أقول : أما تلقى الركبان (١) فهو أن يقدم ركب بتجارة فيتلناه رجل  
قبل أن يدخلوا البلد ، ويعرفوا السعر ، فيشتري منهم بأرخص من سعر  
البلد ، وهذا مظنة ضرر البائع ، لأنه إن نزل بالسوق كان أغلى له ولذلك  
كان له الخيار إذا عثر على الضرر ، وضرر العامة لأنه توجد في تلك  
التجارة حق أهل البلد جميعاً ، والمصلحة المدنية تقتضى أن يقدم الأحمق  
فالأحوج ، فإن استوا سوى بينهم أو أفرح ، فاستثار واحد منهم بالتلق  
نوع من الظلم ، وليس لهم الخيار لأنه لم يفسد عليهم ما لهم ، وإنما منع  
ما كانوا يرجونه .

وأما البيع على البيع فهو تضيق على أصحابه من التجار وسوء معاملة  
معهم ، وقد توجه حق البائع الأول وظهر وجه لزمته فإفساده عليه ومزاحمته  
فيه نوع ظلم .

وكذا السوم على سوم أخيه في التضيق على المشتري والإساءة معهم ،  
وكثير من المناقشات والأحقاد تنبعث فيهم من أجل هذين .

والنخش هو زيادة الثمن بلا رغبة في المبيع تقريراً للمشتري ، وقفيه  
من الضرر ما لا يخفى .

.. وبيع الحاضر للبادي أن يحمل البدوي متاعه إلى البلد يريد أن يبيعه بسعر  
يومه ، فيأتيه الحاضر ، فيقول : خل متاعك عندي حتى أبيعك على الملة بثمان  
غال ، ولو باع البادي بنفسه لأرخص ، وضع البلديين ، وانتفع هو أيضاً ،  
فإن انتفاع التجار يكون بوجهين : أن يبيعوا بثمان غال بالملة علي من يحتاج  
إلى الشيء أشد حاجة . فيستقل في جنبها ما يئذل ، وأن يبيعوا بريح يسير ،

(١) الركبان الذين يحملون السلع .

ثم يأتوا بتجارة أخرى عن قريب ، فيربحوا أيضاً وهم جراء ، وهذا الانتفاع أوفق بالمصلحة المدنية وأكثر بركة ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من احتكر فهو خاطئ » (١) .

وقال عليه السلام : « الجالب مرزوق والمحتر ملعون » (٢) .

أقول : وذلك لأن حبس المتاع مع حاجة أهل البلد إليه لمجرد طلب الغلاء وزيادة الثمن إضرار بهم بتوقع نفع ما وهو سوء انتظام المدينة .

ومنها ما يكون فيه التدليس على المشتري ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصروا الإبل والغنم ، فمن ابتاعها بعد ذلك فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها ، إن رضيها أمسكها ، وإن سخطها ردها وصاعاً من تمر — ويروى : صاعاً من طعام — لاسمراء » .

أقول : التصرية جمع اللبن في الضرع لينخيل المشتري غزارته ، فيفتقر ، ولما كان أقرب شبهه بخيار المجلس أو الشرط لأن عقد البيع كأنه مشروط بنزارة اللبن لم يحصل من باب الضمان بالخراج ، ثم لما كان قدر اللبن وقيمه بعد إهلاكه وإتلافه متغير المعرفة جداً لاسيما عند تشاكس الشركاء (٣) وفي مثل البدو وجب أن يضرب له حد معتدل بحسب المظنة الغالية يقطع به النزاع ، ولبن النوق فيه زهومة (٤) ويوجد رخيصاً ، ولبن الغنم طيب ، ويوجد غالياً ، لمجمل حكمها واحداً ، فتبين أن يكون صاعاً من أدنى جنس يقتاتون به كالتمر في الحجاز . والشحير ، والذرة عندنا لامن الحنطة والأرز فأنهما أغلى الأقوات وأعلها ، واعتذر بعض من لم يوفق للعمل بهذا

(١) أي آثم .

(٢) الاحتكار المحرم هو في الأقوات خاصة بأن يشتري الطعام وقت الغلاء ولا يبيعه في الحال بل يدره ليترده فأما إذا جاء من قرية أو اشتراه في وقت الرخص وأخبره وباعه في الغلاء فليس باحتكار ولا حرم فيه كذا قال الطيبي .

(٣) سوء أخلاقهم .

(٤) أي ربح متفكة .

الحديث بضرب قاعدة من عند نفسه ، فقال : كل حديث لا يرويه إلا غير فقيه إذا انسد باب الرأي فيه يترك العمل به ، وهذه القاعدة على ما فيها لا تنطبق على صورتنا هذه لأنه أخرجه البخاري عن ابن مسعود (١) أيضاً ، وفاهميك به ، ولأنه بمنزلة سائر المقادير الشرعية يدرك العقل حسن تقدير ما فيه ، ولا يستقل بمعرفة حكمة هذا القدر خاصة اللهم إلا عقول الراشدين في السلم .

وقال صلى الله عليه وسلم في صبرة طعام داخلها بلل : « أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ، من غش فليس مني » .

ومنها أن يكون الشيء مباح الأصل كالماء العد (٢) فيغلب ظالم عليه ، فيبيحه وذلك تصرف في مال الله من غير حق وإضرار بالناس ولذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع فضل الماء ليباع به الكلا\* أقول : هو أن يتخبط رجل على عين أو واد ، فلا يدع أحداً يسقى منه ماشية إلا بأجر ، فإنه يفضي إلى بيع الكلا\* المباح يعني يصير الرعي من ذلك يازاء مال ، وهذا باطل لأن الماء والكلا\* مباحان ، وهو قوله عليه السلام : « فيقول الله اليوم أمنحك فضل كما منعت فضل ما لم تعمل يداك » .

وقيل : يحرم بيع الماء الفاضل عن حاجته لمن أراد الشرب أو سقى الدواب ، قال صلى الله عليه وسلم : « للسلبون شركاء في ثلاث في الماء والكلا\* والنار » أقول : يتأكد استحباب المواساة في هذه فيما كان مملوكا وما ليس بمملوك أمره ظاهر .

---

(١) أي وهو أنه الصحابة .

(٢) أي الهائم غير المتقطع .

## أحكام البيع

قال صلى الله عليه وسلم : « رحم الله رجلا سمحا (١) إذا باع ، وإذا اشترى ، وإذا اقتضى ، أقول : الساحة من الأصول الأخلاق التي تهذب بها النفس ، وتخلص بها عن إحاطة الخطيئة ، وأيضاً فيها نظام المدينة ، وعليها بناء التعاون ، وكانت المعاملة بالبيع والشراء والاقتضاء مظنة لعدس الساحة ، فسجل النبي صلى الله عليه وسلم على استحبابها .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الحلف منفقة (٢) للسلعة بمحقة للبركة ، أقول : يكره إكثار الحلف في البيع لشئتين : كونه مظنة لتفريط المتعاملين ، وكونه سبباً لروال تعظيم اسم الله من القلب ، والحلف الكاذب منفقة للسلعة لأن مبنى الاتفاق على تدليس المشتري ، ومحقة للبركة لأن مبنى البركة على توجه دعاء الملائكة إليه ، وقد تباعدت بالمعصية بل دعت عليه .

وقال عليه السلام : « يا معشر التجار إن البيع يحضره اللغو والحلف فشويروه (٣) بالصدقة ، أقول : فيه تكفير الخطيئة وجبر ما فرط من خلواء النفس .

وقال عليه الصلاة والسلام ، فيمن باع بالدينار وأخذ مكانها الدرهم : « لا بأس أن تأخذها بسعر يومها ما لم تفترقا وبينكما شيء . »

أقول . لأنهما إن افترقا وبينهما شيء مثل أن يجعل تمام صرف الدينار بالدرهم موقوفاً على ما يأمر به الصيرفيون ، أو على أن يزنه الوزن أو مثل ذلك كان مظنة أن يحتاج به المحتج ، ويناقش فيه المناقش ، ولا تصفو المعاملة .

---

(١) أى سهلاً ، وقوله : اقتضى أى طلب أداء الدين .

(٢) أى سبب لرواج المتاع ، وقوله : « بمحقة للبركة » أى سبب لفتح بركة المكسب .

(٣) أى اخلطوه ، وقوله : « فيه تكفير الخطيئة » أى في الثوب بالصدقة .

قال **عليه السلام** : « من ابتاع نخلا بعد أن تورق ثمرتها البائع إلا أن يشترط المبتاع ، أقول : ذلك لآله (١) عمل زائد على أصل الشجرة ، وقد ظهر بثمرتها على ملكه وهو يشبه الشيء الموضوع في البيت فيجب أن يوفى له حقه إلا أن يصرح بخلافه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل » . أقول : المراد كل شرط ظهر النهي عنه ، وذكر في حكم الله فيه لا النفي البسيط .

ونهى عليه السلام عن بيع الولاء . وعن هبته لأن الولاء ليس بمال حاضر مضبوط ، إنما هو حق تابع للنسب ، فكما لا يباع النسب لا يبنى أن يباع الولاء .

وقال **عليه السلام** : « الخراج بالضمان » (٢) . أقول : لا تنقطع المنازعة إلا بأن يجعل الغنم بالغرم ، فن رد المبيع بالعيب إن طولب بخراجه كان في إثبات مقدار الخراج حرج عظيم ، فقطع المنازعة بهذا الحكم كما قطع المنازعة في القضاء بأن ميراث الجاهلية على ما قسم .

وقال صلى الله عليه وسلم اليومان : إذا اختلفا والمبيع قائم ليس بينهما مينة فالقول ما قال البائع أو يترادان . أقول : وإنما قطع به المنازعة لأن الأصل ألا يخرج شيء من ملك أحد إلا بعقد صحيح وتراض ، فإذا وقعت المشاحة (٣) وجب الرد إلى الأصل والمبيع ماله يقينا وهو صاحب البد بالفعل أو قبل العقد الذي لم تتقرر صحته ، والقول قول صاحب المال لكن المبتاع بالخيار لأن البيع مبناه على التراضى .

---

(١) أى التأثير .

(٢) هو ما يحصل من كراه النار للمبتاعة أو أجرة عبد أو أمة مطيعين أو غيرها من الذين المشتراة للمشتري بأن يشتري المين ويؤجرهما ويأخذ أجرتهما زماناً ثم يطلق على ميناها فله ردما على البائع وما حصل من أجرتهما فهو للمشتري لأنه كان ضامناً لوهلكه للمبيع في يده ، ولهذا قال : الخراج بالضمان أى الخراج حق للمشتري بسبب كون المبيع في ضمانه .

(٣) أى المنازعة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الشفعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت (١) الطريق فلا شفعة » ، وقال عليه السلام : « الجار أحق بصقعه » (٢) .  
أقول : الأصل في الشفعة دفع الضرر من الجيران والشركاء ، وأرى أنه الشفعة شفعتان : شفعة يجب للمالك أن يعرضها على الشفيع فيما بينه وبين الله ، وأن يؤثره على غيره ، ولا يجبر عليها في القضاء ، وهي الجار الذي ليس بشريك ، وشفعة يجبر عليها في القضاء وهي الجار الشريك فقط ، وهذا وجه الجمع بين الأحاديث المختلفة في الباب .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من أقال أخاه المسلم صفقة كرهها أقال الله عثرته يوم القيامة » ، أقول : يستحب إقالة التادم في صفقته دفعا للضرر عنه ، ولا يجب لأن المرء مأخوذ باقراره لازم عليه ما التزمه .

وحديث جابر رضى الله عنه بته ، واستثنيت حملانه إلى أهل (٣) .  
أقول : فيه جواز الاستثناء فيما لم يكن عمل المناقشة وكانا متبرعين متبادلين لأن المنع إنما هو لكونه مظنة المناقشة .

قال صلى الله عليه وسلم : « من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة » ، وقال لملى رضى الله عنه حين باع أحد الآخرين : « رده » .

أقول : التفريق بين والدة وولدها يبيحهما على الوحشة والبكاء ، ومثل ذلك حال الآخرين ، فوجب أن يحتجب الإيمان ذلك .

قال الله تعالى : ( إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ) (٤)

(١) أى خلعت وحولت .

(٢) المصنف حركة القرب والامانة أى الجار أحق بجريه وروى بالين أيضا .

(٣) أوله « أنه رضى الله عنه كان يسير على جبل له فدأ أميا فمر النبي صلى الله عليه وسلم به فضربه فصار سيرا ليس يسير مثله ثم قال : بينه بوقية قال : فبته » الخ ، وقوله : واستثنيت حملانه إلى أهل أى قلت : لئى أركبه للمدينة .

(٤) سورة الجمعة آية ٩

أقول : يتعلق الحكم بالتداء الذي هو عند خروج الإمام ، ولما كان الاشتغال بالبيع ونحوه كثيراً ما يكون مفضياً إلى ترك الصلاة وترك استماع الخطبة نهي عن ذلك .

وقيل : قد غلا السعر فسر لنا فقال عليه السلام : « إن الله هو المسعر القابض الباسط الرازق وإنني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد يطلبني بمظلة » (١) ،

أقول : لما كان الحكم العدل بين المشتريين وأصحاب السلع الذي لا يتضرر به أحدهما ، أو يكون تضررها سواء في غاية الصعوبة تورع منه النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يتخذها الأمراء من بعده سنة ، ومع ذلك فإن رؤى منهم جور ظاهر لا يشك فيه الناس جار تغييره فإنه من الافساد في الأرض .

قال الله تعالى :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ تَدَّيْنْتُمْ بَيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ) (٢)

اعلم أن الدين أعظم المعاملات مناقضة وأكثرها جدلاً ، ولا بد منه للحاجة ، فلذلك أكد الله تعالى في الكتابة والاستشهاد ، وشرع الرهن والكفالة ، وبين إثم كتمان الشهادة ، وأوجب بالكفاية القيام بالكتابة والشهادة ، وهو من العقود الضرورية .

وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون (٣) في اثبات السنة والسنتين والثلاث ، قال : « من أسلف في شيء ، فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم » أقول : ذلك ارتفع المناقضة بقدر

(١) إشارة إلى أن المانع من التسرع هو خوف الظلم .

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٢

(٣) أى يتسلمون بيع السلم .

الإمكان ، وقاسوا عليها الأوصاف التي يبين بها الشيء من غير تضيق ،  
ومبنى القرض على التبرع من أول الأمر ، وفيه معنى الإعارة ؛ فلذلك جازت .  
النسيئة ، وحرم الفضل ، ومبنى الرهن على الاستيثاق ، وهو بالقبض ، فلذلك  
اشتراط فيه ، ولا اختلاف عندى بين حديث « لا يطلق الرهن الرهن (١) »  
من صاحبه الذى رهنه له غنمه وعليه غرمه ، وحديث « الظهر يركب  
بنفقته إذا كان مرهوتا ، وابن النذر يشرب بنفقته إذا كان مرهوتا ، وعلى  
الذى يركب ويشرب النفقة » ؛ لأن الأول هو الوظيفة ، لكن إذا امتنع  
الراهن من النفقة عليه ، وخيف الهلاك ، وأحياء المرتهن ، فعند ذلك ينتفع  
به بقدر ما يراه الناس عدلا .

وقال صلى الله عليه وسلم لأصحاب الكيل والميزان : « إنكم قد ولّيتم  
أمرين (٢) » هلك فيهما الأمم السابقة قبلكم ، أقول : يحرم التطفيف لأنه  
خيانة وسوء معاملة ، وقد سبق في قوم شعيب عليه السلام ما قص الله تعالى  
في كتابه .

وقال : « أما رجل أفلس ، فأدرك رجل (٣) ماله بعينه ، فهو أحق به »  
أقول : وذلك لأنه كان في الأصل ماله من غير موازنة ، ثم باعه ، ولم يرض  
في يمه بخروجه من يده إلا بالثمن ، فكان البيع إنما هو بشرط إيفاء الثمن .  
فلما لم يؤد كان له نقضه مادام المبيع قائما بعينه ، فإذا فات المبيع لم يمكن أن  
يرد المبيع ، فيصير دينه كسائر الديون .

(١) أى ينع ، والرهن الأول مصدر . والثاني يبنى المرهون وقوله : « له غنمه » النخ  
أى لذا رهن الراهن شيئا فأ يحصل من الزوائد في المرهون فهو الراهن ، ولذا حلك المرهون  
في يد المرتهن ، فلا يسقط من حقه شيء بل يهلك من مال الراهن ، وقوله : « الظهر »  
أى المركوب ، والفرد مصدر يبنى النار أى ذات الفر .

(٢) أى جعلتم حكما في أمرين : وهما الكيل . والميزان ، والمراد بالأمم قوم شعيب  
لكثرتهم .

(٣) أى عند الفلاس .



وقال صلى الله عليه وسلم : « من سره أن ينجيّه الله من كرب يوم القيامة فليتنفس (١) عن معسر أو يضع عنه » .

أقول : هذا نذب إلى السياحة التي هي من أصول ما ينفع في المعاد والمعاش ، وقد ذكرناه .

وقال عليه السلام : « مطل الغنى ظلم ، وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبّع » (٢) .  
أقول : هذا أمر استحباب لأن فيه قطع المناقشة .

قال صلى الله عليه وسلم : « لى الراجد (٣) يحل عرضه وعقوبته » ،  
أقول : هو أن يُلَظَّظ له في القول ، ويحبس ، ويجبر على البيع إن لم يكن له مال غيره .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً ، أو أحل حراماً ، والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً ، أو أحل حراماً ، فنه وضع جزء من الدين كقصة (٤) ابن أبي حنرد ، وهذا الحديث أحد الأصول في باب المعاملات .

(١) هو من التنفيس بمعنى التبرج ولذهب الفم ، ولراد فليؤخر مطالبته ، وقوله : « أو يضع عنه » أى يتنفس من حقه أو ينف .

(٢) المطل التأخير بغير عذر ، وقوله : « أتبع » أى أحيل ، وقوله : « على مليء » أى على يدي بلا تأخير ، وقوله « فليتبّع » أى يتبيل حوائته .

(٣) أى مطل الغنى ، وقوله : « هو أى أحلال العرس والعقوبة .

(٤) وهي أن كعب بن مالك تناهاه ديناً له عليه في المسجد فارتفعت أصواتها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكعب « ضع عنه نصف الدين ، قال قد فعلت »

## التبرع والتعاون

التبرع أقسام : صدقة إن أريد به وجه الله ، ويجب أن يكون مصروفة ما ذكر الله تعالى في قوله :

(لِنَاِذَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ) <sup>(١)</sup> الآية

وهدية إن قصد به وجه المهدى له ، قال صلى الله عليه وسلم :  
« من أعطى عطاء فوجد فليجز به ، ومن لم يجد فليئن ، فإن من أتى فقد شكر ، ومن كم فقد كفر ، ومن عمل (٢) بما لم يعط كان كلابس ثوبي زور ،

اعلم أن الهدية إنما يتنفي بها إقامة الألفة فيما بين الناس ، ولا يتم هذا المقصود إلا بأن يرد إليه مثله ، فإن الهدية تحبب المهدى إلى المهدى له من غير عكس ، وأيضاً فإن اليد العليا خير من اليد السفلى ، ولمن أعطى الطول حل من أخذ ، فإن عجز فليشكره ، وليظهر نعمته فإن الثناء أول اعتداد بنعمته وإضمار محبته ، وأنه يفعل في إرات الحب ما تفعل الهدية ، ومن كم فقد خالف عليه ما أراده ، وناقض مصلحة الائتلاف ، وخطأ حقه ، ومن أظهر ما ليس في الحقيقة فذلك كذب ، وقوله عليه السلام : « كلابس ثوبي زور » معناه كن تردى أو اتزر بالزور (٣) وشمل الزور جميع بدنه .

قال صلى الله عليه وسلم : « من صنع إليه معروف ، فقال لفاعله :

(١) سورة التوبة آية ٦٠

(٢) أي تزين وأظهر من نفسه ما لم يكن فيه كان كلابس ثوبي زور ، قيل : هو أن يلبس ثياب الزهاد وليس بزاهد ، وقيل : أن يلبس قيماً ويصل بكفيه كمن آخرين ليعرف أنه لا يلبس قيصين .

(٣) أي جبل رفاة ولزازه زوراً ، وقوله : لطراء أي بائعة ، وقوله : غنط أي لختاء لحي .

جواك الله خيراً ، فقد أبلغ في الثناء ، أقول : إنما عين النبي صلى الله عليه وسلم هذه اللفظة لأن الكلام الزائد في مثل هذا المقام إطرار وإلحاح ، والتأقص كتابان وخط ، وأحسن ما يجي به بعض المسلمين بعضاً ما يذكر المعاد ، ويحيل الأمر على الله ، وهذه اللفظة نصاب صالح بجميع ما ذكرنا .

وقال صلى الله عليه وسلم : « تهادوا ، فإن الهدية تذهب الضغائن » (١) وفي رواية « تذهب وحر الصدر » أقول : الهدية وإن قلت تدل على تعظيم المهدى له ، وكونه منه على بال ، وأنه يحبه ، ويرغب فيه ، وإليه الإشارة في حديث « لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن » (٢) شاة ، فلذلك كان طريقاً صالحاً لدفع الضغينة ، ويدفعها تمام الألفة في المدينة والحى .

قال صلى الله عليه وسلم : « من عرض عليه ريحان فلا يرد ، فإنه خفيف المحمل » (٣) طيب الريح ، أقول : إنما كره رد الريحان ، وما يشبهه لحفة مؤنثة ، وتعامل الناس بإهدائه ، فلا يلحق هذا كثير عار في قبوله ، ولا في ذلك كثير حرج في إهدائه ، وفي التعامل بذلك إئتلاف ، وفي رده فساد ذات البين ، وإضرار على وحر .

قال صلى الله عليه وسلم : « العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه » ليس لنا مثل السوء » (٤) أقول : إنما كره الرجوع في الهبة لأن منشأ العود فيها أفرزه عن ماله ، وقطع الطمع عنه إما شنع بما أعطى ، أو تضجر منه ، أو إضرار له ، وكل ذلك من الأخلاق للمنومة ، وأيضاً ففي نقض الهبة بعد ما أحكم ، وأمضى وحر وضغينة ، بخلاف ما لم يبط من أول الأمر ، فشبّه النبي صلى الله عليه وسلم العود فيها أفرزه من ملكه بعود الكلب في قيئه ، يمثل لهم المعنى بادی الرأي وبين لهم قبح تلك الحالة بأبلغ وجه ، اللهم إلا

(١) الشفينة الخلد ، وحر الصدر التيظ أو المعاودة .

(٢) أى ظلف .

(٣) أى قليل المنة .

(٤) أى لا يلقى بحالاً مماثر المسلمين ليركب مثل هذه العنفة .

إذا كان بينهما مباحة ترفع المناقشة كالوالد والولد ، وهو قوله عليه السلام :  
« إلا الوالد من ولده » (١)

وقال صلى الله عليه وسلم فيمن ينحل بعض أولاده ما لم ينحل الآخر .  
« أيسرك أن يكونوا إليك في البر سواء ؟ قال : بلى . قال : فلا إذا » . أقول :  
إنما كره تفضيل بعض الأولاد على بعض في المعطية لأنه يورث الحقد فيما بينهم  
والضغينة بالنسبة إلى الوالد ، فأشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن تفضيل  
بعضهم على بعض سبب أن يضمم المنقوص له على ضغينة ، ويطوى على  
غل ، فيقصر في البر ، وفي ذلك فساد المنزل .

ووصية (٢) إن كان موقفاً بالموت ، وإنما جرت بها السنة لأن الملك في  
بني آدم عارض لمعنى المشاحة ، فإذا قارب أن يستغنى عنه بالموت استحب  
أن يتدارك ما قصر فيه ، ويواسى من وجب حقه عليه في مثل هذه الساعة .

قال صلى الله عليه وسلم : « أوص بالثلث والثلث كثير » (٣) . واعلم أن  
مال الميت ينتقل إلى ورثته عند طوائف العرب والعجم ، وهو كالجبلية عندهم  
والأمر اللازم فيما بينهم لمصالح لا تمضي ، فلها مرض ، وأشرف على الموت  
توجه طريق للحصول ملكهم ، فيكون تأييسهم عما يتوقعون غملاً لحقهم  
وتفريطاً في جنهم ، وأيضاً فالحكمة أن يأخذ ماله من بعده أقرب الناس  
منه ، وأولاهم به ، وأنصرهم له ، وأكثرهم مواساة ، وليس أحد في  
ذلك بمنزلة الوالد والولد ، وخيرهما من الأرحام . وهو قوله تعالى :

---

(١) أول الحديث « لا يرجع أحد في حبه إلا الوالد » الخ ، وقوله : ينحل أى يحل .

(٢) أى من أقسام التبرع وصية .

(٣) قاله أحمد بن أبي نعيم لما سأله عن مال لا كثيراً وليس له وارث سوى بنتي  
أفوضى بكاه أو نصفه أو ثلثه .

(وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ) (١)

ومع ذلك فكثيراً ما تقع أمور توجب «واساة» غيرهم ، وكثيراً ما يوجب خصوص الحال أن يختار غيرهم ، فلا بد من ضرب حد لا يتجاوزه الناس وهو الثلث لأنه لا بد من ترجيح الورثة ، وذلك بأن يكون لهم أكثر من النصف ، فضرب لهم الثلثين ، ولنغيرهم الثلث .

وقال صلى الله عليه وسلم : «إن الله أعطى لكل ذي حق حقه» فلا وصية لوارث . أقول : لما كان الناس في الجاهلية يضارون في الوصية ، ولا يتبعون في ذلك الحكمة الواجبة ، فهم من ترك الحق والأوجب مواساته ، واختار الأبد برأيه الأبر . وجب أن يسد هذا الباب ، ووجب عند ذلك أن يعتبر المظان الكلية بحسب القربات دون الخصوصيات الطارئة بحسب الأشخاص ، فلما تقرر أمر الموارث قطعاً لمنازعتهم وسداً لاضغاثهم كان من حكمه ألا يسوغ الوصية لوارث ؛ إذ في ذلك مناقضة للحد المضروب .

وقال صلى الله عليه وسلم . «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلاً إلا ووصيته مكتوبة عنده» (٢) . أقول : استحج تعجيل الوصية احترازاً من أن يهجمه الموت ، أو يحدث حادث بغتة ، فتفوته المصلحة التي يجب لإقامتها عنده ، فيتحسر ، قال صلى الله عليه وسلم : «أبما رجل أصر حمري» (٣) الحديث . أقول : كان في زمان النبي صلى الله عليه وسلم مناقشات لا تكاد تنقطع ، فكان قطعاً لإحدى المصالح التي بعث النبي صلى الله عليه وسلم لها كالربا والثارات وغيرها ، وكان قوم أعمروا القوم ، ثم اغرض هؤلاء

(١) سورة الأحقال آية ٧٥

(٢) ما معنى ليس ، وقوله : يبيت ليلاً صفة فاعلة لا مفعول ، ويوصي فيه صفة لمفعول . ولا ينبغي أن يعنى على السلم ليل أى زمان قليل إلا ووصيته مكتوبة عنده .

(٣) من أمره الفار أى جعلت سكانها له أى جعل سكنى دار لرجل ، وتام الحديث «له ولعبه فأنها» أى أعطيا لا ترجع إلى الذى أعطاهما لأنه أعطى عطاء وقت فيه الموارث .

وهؤلاء ، لحاء القرن الآخر ، فاشتبه عليهم الحال ، فتخاصموا ، فبين النبي صلى الله عليه وسلم أنه إن كان نص الواهب هي لك ولعقبك فهي هبة ؛ لأنه بين الأمر بما يكون من خواص الهبة الخاصة ، وإن قال : هي لك ما عشت فهي إطارة إلى مدة حياته ؛ لأنه قيده بقيد ينافي الهبة .

ومن التبرعات الوقف وكان أهل الجاهلية لا يعرفونه ، فاستنبطه النبي صلى الله عليه وسلم لمصالح لا توجد في سائر الصدقات ، فإن الإنسان ربما يصرف في سبيل الله مالا كثيراً ، ثم يخفى ، فيحتاج أولئك الفقراء تارة أخرى ، ويحیی أقوام آخرون من الفقراء ، فيبقون محرومين ، فلا أحسن ولا أضع للعامة من أن يكون شيء حبساً للفقراء وأبناء السبيل تصرف عليهم منافعه ، ويبقى أصله على ملك الواقف ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لعمر رضى الله عنه : » إن شئت حبست أصلها ؛ وتصدق بها ، فتصدق بها عمر أنه لا يباح أصلها ، ولا يوهب ، ولا يورث ، وتصدق بها في الفقراء وفي القرى ، وفي الرقاب ، وفي سبيل الله ، وابن السبيل ، والضعيف ، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف ، ويعطم خير متمول .

أما المعاونة فهي أنواع أيضاً : منها المضاربة ، وهي أن يكون المال للإنسان ، والعمل في التجارة من الآخر ليكون الربح بينهما على ما يبينانه .

والمفاوضة أن يعقد رجلان مالهما سواء الشركة في جميع ما يشتريانه ويبيعهانه ، والربح بينهما ، وكل واحد كفيل الآخر ووكيله .

والعنان أن يعقد الشركة في مال معين كذلك ، ويكون كل واحد وكيل الآخر فيه ولا يكون كفيلاً مطالب بما على الآخر .

وشركة الصنائع كخياطين أو صباغين اشتركا على أن يتقبل كل واحد ، ويكون الكسب بينهما .

وشركة الوجوه أن يشتركا ولا مال بينهما على أن يشتريا بوجوهما ، فربيعا ، والربح بينهما .

والوكالة أن يكون أحدهما يعتقد العقود لصاحبه .

والمساقاة أن تكون أصول الشجر لرجل فيكتفي بؤتها الآخر على أن يكون الثمر بينهما .

والمزارعة أن تكون الأرض والبذر لواحد ، والعمل ، والبقر من الآخر والمخاربة (١) أن تكون الأرض لواحد ، والبذر ، والبقر ، والعمل من الآخر ، ونوع آخر يكون العمل من أحدهما والباقي من الآخر .

والإجارة وفيها معنى العباداة . ومعنى المعاونة فإن كان المطلوب نفس المنفعة فالمباداة غالبية ، وإن كان خصوص العامل مطلوباً فمعنى المعاونة غالب ، وهذه عقود كان للناس يتعاملون بها قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، فإلم يكن منها محللاً لمناقشة غالباً ، ولم ينه عنه النبي صلى الله عليه وسلم فهو باق على إباحته داخل في قوله صلى الله عليه وسلم : «المسلمون على شروطهم» .

وقد اختلف الرواة في حديث رافع بن خديج (٢) اختلافاً قاحشاً ، وكان وجه التابعين يتعاملون بالمزارعة ، ويدل على الجواز حديث معاملة أهل خيبر (٣) ، وأحاديث النهي عنها محمولة على الإجارة بما على الماذيات أو قطعة معينة ، وهو قوله رافع رضى الله عنه (٤) ، أو على التنزيه والإرشاد وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما ، أو على مصلحة خاصة بذلك الوقت من جهة كثرة مناقشتهم في هذه المعاملة حينئذ ، وهو قول زيد رضى الله عنه والله أعلم .

---

(١) هي نوع من المزارعة .

(٢) أى في النهي عن المزارعة .

(٣) وهو ما رواه البخارى عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى خيبر اليهود أن يسلوها ويزرعوها ولم يشر ما يخرج منها ، وقوله : الماذيات أى الأنهار الصغيرة .

(٤) كما وقع في حديثه أحدهما أنهم كانوا يهكرون الأرض بما ينبت على الأرياء أى الأنهار ، وثانيهما كان أحدهما يكرى أرضه فيقول : هذه القطعة لى فيها النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

## الفرائض

اعلم أنه أوجبت الحكمة أن تكون السنة بينهم أن يتعاون أهل الحى فيما بينهم ، ويتناصروا ، ويتواسوا ، وأن يجعل كل واحد ضرر الآخر ونفعه بمنزلة ضرر نفسه ونفعه ، ولا يمكن إقامة ذلك إلا بجبلتها تؤكد لها أسباب طارئة ، ويسجل عليها سنة متوارثة بينهم ، فالجبلتها هى ما بين الوالد ، والولد ، والأخوة ، وغير ذلك من الموادة .

والأسباب الطارئة هى التألف ، والزبارة ، والمباداة ، والمواساة فإن كل ذلك يجب الواحد إلى الآخر ، ويشجع على النصر والمعاونة فى الكربات .

وأما السنة فهى ما تعلقت به الشرائع من وجوب صلة الأرحام وإقامة اللائمة على إهمالها ، ثم لما كان من الناس من يتبع فكراً فاسداً ، ولا يقيم صلة الرحم كما ينبغي ، وبعد ما دون الواجب كثيراً مست الحاجة إلى إيجاب بعض ذلك طيبهم ، أشاءوا ، أم أبوا مثل عيادة المريض ، وفك العاني ، والعقل ، وإعتاق ما ملكه من ذى حم وغير ذلك ، وأحق هذا الصنف ما استغنى عنه بالإشراف على الموت ، فإنه يجب فى مثل ذلك أن يصرف ماله على عيته فيما هو نافع فى المعاونات المنزلية ، أو يصرف ماله من بعده فى أقاربه .

واعلم أن الأصل فى الفرائض أن الناس جميعهم عربهم وعجمهم اتفقوا على أن أحق الناس بمال الميت أقاربه وأرحامه ، ثم كان لهم بعد ذلك اختلاف شديد ، وكان أهل الجاهلية يورثون الرجال دون النساء يرون أن الرجال هم القاعون بالبيضة (١) ، وهم الذابون عن النصار ، فهم أحق بما يكون شبه

---

(١) بالفتح أصل الفرى ومستقره ووسطه ، ومنه بيضة القوم والبلد وهو المراد هنا ، وقوله النصار يقالة فلان حامى النصار أى يحفظ وحشى ما يجب حمايته لذا غضب أو دعى للحرب .



المجان ، وكان أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم وجوب الوصية  
للاحرين من غير تعيين ولا توقيت ؛ لأن الناس أحوالهم مختلفة : فمنهم من  
ينصره أحد أخويه دون الآخر ، ومنهم من ينصره والده ، وعلى هذا  
القياس فكانت المصلحة أن يفوض الأمر إليهم ، ليحكم كل واحد ما يرى من  
المصلحة ، ثم إذا ظهر من موص جنف أو إثم كان للقضاة أن يصلحوا  
وصيته ، ويغيروا ، فكان الحكم على ذلك مدة ، ثم إنه لما ظهرت أحكام  
المخلافات الكبرى ، وزوى النبي صلى الله عليه وسلم مشارق الأرض ومغاربها ؛  
وتشعشت أنوار البعثة العامة أوجبت المصلحة ألا يجعل أمرهم اليهم ولألى  
القضاة من بعدهم ، بل يجعل على المظان الغالية في علم الله من عادات العرب  
والعجم وغيرهم مما يكون كالأمر الطبيعي ، ويكون مخالفه كالشاذ النادر  
وكالبهيمية المخدجة التي تولد جدهاء أو عرجاء خرقا للعادة المستمرة ، وهو  
قوله تعالى :

( لَا تَذَرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ قَعًا )<sup>(١)</sup>

ومسائل الموارث تبني على أصول : منها أن المعتبر في هذا الباب هو  
المصاحبة الطبيعية ؛ والمناصرة ؛ والموادة التي هي كذهب جبل ، دون  
الاتفاقات الطارئة ؛ فإنها غير مضبوطة ، ولا يمكن أن يبنى عليها التواميس  
الكلية ؛ وهو قوله تعالى :

( وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ )<sup>(٢)</sup>

فذلك لم يجعل الميراث إلا لأولى الأرحام غير الزوجين ؛ فإنهما لاحقان  
بأولى الأرحام داخلان في تضاعيفهم لوجوه : منها تأكيد التعاون في تدبير

(١) سورة النساء آية ١١

(٢) سورة الأنفال آية ٧٥

المنزلة ، والحث على أن يعرف كل واحد منهما ضرر الآخر ونفعه راجعا إلى نفسه ، ومنها أن الزوج يتفق عليها ، ويستودع منها ماله ؛ ويأمنها على ذات يده ؛ حتى يتخيل أن جميع ما تركته أو بعض ذلك هو حقه في الحقيقة ، وتلك خصومة لا تكاد تنصرم ؛ فعالج الشرع هذا الداء بأن جعل له الربع أو النصف ، ليكون جابراً لقلبه وكاسراً لسورة خصومته ، ومنها أن الزوجة ربما تلد من زوجها أولاداً هم من قوم الرجل لا بحالة وأهل نسبه ومنصبه ، وإتصال الإنسان بأمه لا ينقطع أبداً ، فمن هذا الجهة تدخل الزوجة في تضاعيف من لا ينفك عن قومه ، وتصير بمنزلة ذوى الارحام ، ومنها أنه يجب عليها بعده أن تعتد في بيته لمصالح لا تخفى ولا متكفل لمعيشتها من قومه ، فوجب أن يجعل كفايتها في مال الزوج ، ولا يمكن أن يجعل قدرأ معلوماً لأنه لا يدري كم يترك ، فوجب جزء شائع كالثلث ، والربع .

ومنها أن القرابة نوعان : أحدهما ما يقتضى المشاركة في الحسب ، والمنصب ، وأن يكونا من قوم واحد وفي منزلة واحدة ، وثانيهما ما لا يقتضى المشاركة في الحسب . والنسب ، والمنزلة ، ولكنه مظنة الود والرفق ، وأنه لو كان أمر قسمة التركة إلى الميت لما جاوز تلك القرابة ، ويجب أن يفضل النوع الأول على الثاني لأن الناس عربهم وعجمهم يرون إخراج منصب الرجل وورثته من قومه إلى قوم آخرين جوراً وهضمًا ، ويستخطون على ذلك ، وإذا أعطى مال الرجل ومنصبه لمن يقوم مقامه من قومه رأوا ذلك عدلاً ، ورضوا به وذلك كالجيلة التي لا تنفك منهم إلا أن تقطع قلوبهم اللهم إلا في زماننا حين اختلفت الانساب ، ولم يكن تناسلهم بنسبهم ، ولا يجوز أن يهمل حق النوع الثاني أيضاً بعد ذلك ولذلك كان نصيب الأم مع أن برها أوجب وصلتها أوكد أقل من نصيب البنت . والأخت فإنها ليست من قوم ابنها ولا من أهل حسبه ومنصبه وشرفه ، ولا بمن يقوم مقامه ، ألا ترى أن الابن ربما يكون هاشمياً ، والأم حبشية ، والابن

قرشياً ، والام بجمية ، والابن من بيت الخلافة ، والام مغموصاً (١) عليها  
بعمرو ودناة ، أما البنت والأخت فهما من قوم المرء وأهل منصبه ، وكذلك  
أولاد الام لم يرثوا حين ورثوا إلا ثلثاً لا يزداد لهم عليه ألبنة ، ألا ترى أن  
الرجل يكون من قرش وأخوه لأمه من تميم ، وقد يكون بين القبيلتين  
خصومة ، فينصر كل رجل قومه على قوم الآخر ، ولا يرى الناس قيامه  
مقام أخيه عدلاً ، وكذلك الزوجة التي هي لاحقة بذوى الأرحام داخلة في  
تضاعيفها لم تعد إلا أوكس (٢) الانصاء ، وإذا اجتمعت جماعة منهن اشتركن  
في ذلك النصيب ، ولم يرز أن سائر الورثة ألبنة ، ألا ترى أنها تزوج بعد  
بعلها زوجاً غيره ، فتقطع العلاقة بالكلية .

وبالحقة فالتوارث يدور على معان ثلاثة : القيام مقام الميت في شرفه  
ومنصبه وما هو من هذا الباب ، فإن الإنسان يسعى كل السعى ، ليقب له  
خلف يقوم مقامه ، والخدمة . والمواساة . والرفق . والحذب عليه من  
هذا الباب ، الثالث القرابة للمتضمنة لهذين المعنيين جميعاً ، والأقدم بالاعتبار  
هو الثالث ، ومظلتها جميعاً على وجه الكمال من يدخل في عود النسب  
كالأب ، والجد ، والابن ، وابن الابن ، فبؤلاء أحق الورثة بالميراث ،  
غير أن قيام الابن مقام أبيه هو الوضع الطبيعي الذي عليه بناء العالم من  
انقراض قرن وقيام القرن الثاني مقامهم ، وهو الذي يرجونه ، ويتوقعونه ،  
ويحصلون الأولاد والأحفاد لأجله ، أما قيام الأب بعد ابنه فكأنه ليس  
بوضع طبيعي ، ولا ما يطلبونه ، ويتوقعونه ، ولو أن الرجل خير في ماله  
لكانت مواساة ولده أملك لقلبه من مواساة والده ، فذلك كانت السنة  
القاشية في طوائف الناس تقديم الأولاد على الآباء ، أما القيام مقامه فقلته  
بعد ما ذكرنا (٣) الأخوة ومن في مننهم عن هم كالمعد وكالمنو ومن قوم

(١) أى مغموصاً ، وقوله : بعمرو أى زناً .

(٢) أى أوكس .

(٣) أى من الابن والأب .

المرء وأهل نسبه وشرفه ، وأما الخدمة والرفق فظنة القرابة القريبة ، فالأحق به الأم والبنت ومن في معناهما عن يدخل في عمود النسب ، ولا تغلو البنت من قيام ما مقامه ، ثم الأخت ولا تغلو أيضا من قيام ما مقامه ، ثم من به علاقة الزوج ، ثم أولاد الأم ، والنساء لا يوجد فيهن معنى الحايه والقيام مقامه كيف والنساء ربما تزوجن في قوم آخرين ، ويدخلن فيهن اللهم إلا البنت والأخت على ضعف فيهما ، ويوجد في النساء معنى الرفق والحذب كاملا موفرا ، وإنما مظنة القرابة القريبة جدا كالأم والبنت ثم الأخت دون البعيدة كالعمة وعمة الأب ، والباب الأول يوجد في الأب والابن كاملا ، ثم الأخوة ، ثم الأعمام ، والمعنى الثاني يوجد في الأب كاملا ، ثم الابن ، ثم الأخ لأب وأم أو لأم ، وإنما مظنة القرابة القريبة دون البعيدة ، فمن ثم لم يجعل للعمه شيء مما للعم لانها لا تذب عنه كما يذب العم وليست كالأخت في القرب .

ومنها أن الذكر يفضل على الأنثى إذا كانا في منزلة واحدة أبدا لا اختصاص الذكور بحماية البيضة والذب عن الدمار ، ولأن الرجال عليهم انفاقات كثيرة ، فهم أحق بما يكون شبه المجان ، بخلاف النساء فانهن كل على أزواجهن أو آبائهن أو أبنائهن ، وهو قوله تعالى :

(الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ  
وَبِأَنفُسِكُمْ) (١)

وقال ابن مسعود رضى الله عنه في مسألة ثلث الباقي : ما كان الله ليربى أن أفضل أمأ على أب ، غير أن الوالد لما اعتبر فضله مرة بجمعه بين المصوبة والفرس لم يعتبر ثانيا بتضاعف نصيبه أيضا ، فإنه خط لحق سائر الورثة ، وأولاد الأم ليس للذكر منهم حماية للبيضة ولا ذب عن الدمار ، فإنهم من

تقوم آخرين ، فلم يفضل على الاثنى ، وأيضا فإن قرابتهم من قرابة  
الأم فكانهم جميعا إناث .

ومنها أنه إذا اجتمع جماعة من الورثة فإن كانوا فى مرتبة واحدة وجب  
أن يوزع عليهم لعدم تقدم واحد منهم على الآخر وإن كانوا فى منازل شتى  
فذلك على وجهين : إما أن يعمم اسم واحد أو جهة واحدة والأصل فيه  
أن الأقرب يجب الأبعد حرمانا لأن التوارث إنما شرع حثا على التعاون  
ولكل قرابة وتعاون كالرفق فيمن يعمم اسم الأم والقيام مقام الرجل  
فيمن يعمم اسم الابن والذب عنه فيمن يعمم اسم العصوبة . ولا تتحقق  
هذه المصلحة إلا بأن يتمين من يؤخذ نفسه بذلك ، ويلازم على تركه ، ويتميز  
من سائر من هناك بالنبل اما فضل سهم على سهم ، فلا يجدون له كثير بال  
أو تكون أسماءهم وجباتهم مختلفة ، والأصل فيه أن الأقرب والأرفع فيما  
عند الله من علم المظان التالية يجب الأبعد نقصانا .

ومنها أن السهام التى تعين بها الأنصبا يجب أن تكون أجزاؤها ظاهرة  
بتمييزها بآدى الرأى المحاسب وغيره ، وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم فى  
تحوله : ، إنا أمة أمة لا نكتب ولا نحسب ، إلى أن الذى يليق أن يخاطب  
به جمهور المكلفين هو ما لا يحتاج إلى تعمق فى الحساب ، ويجب أن يكون  
بسيط يظهر فيها ترتيب الفضل والنقصان بآدى الرأى ، فأثر الشرع من السهام  
فصلين : الأول الثلثان ، والثالث ، والسادس ، والثانى النصف ، والرابع ،  
والثمن ، فإن خرجهما الأصلى أولا الأعداد ، ويتحقق فيهما ثلاث مراتب  
بين كل منها نسبة الشيء إلى ضعفه رفعا ونصفه تنزلا ، وذلك أدنى أن يظهر  
فيه الفضل والنقصان محسوسا متبينا ، ثم إذا اعتبر فضل ظهرت نسب أخرى  
لا بد منها فى الباب كالشيء الذى زيد على النصف ، فلا يبلغ التمام وهو  
الثلثان ، والشيء الذى ينقص عن النصف ، ولا يبلغ الربع وهو الثلث ،  
ولم يعتبر الخمس ، والسبع لأن تخرج خرجهما أدنى ، والترفع والتزلزلهما  
يحتاج إلى تعمق فى الحساب ، قال الله تعالى .

(يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ مِثْلُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ) (١)

أقول : يضمف نصيب الذكر على الانثى ، وهو قوله تعالى :

(الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ) (٢)

ولبنت المنفردة النصف لأنه إن كان ابن واحد لأحاط المال ، فن حق البنت الواحدة أن تأخذ نصفه قضية للتضعيف ، والبنتان حكمهما حكم الثلاث بالأجماع ، وإنما أعطيتا الثلثين لأنه لو كان مع البنت ابن لوجدت الثلث ، فالبنت الأخرى أولى ألا ترزأ (٣) نصيبها من الثلث ، وإنما أفضل للعصبة الثلث لأن البنات معونة وللعصبات معونة ، فلم يسقط إحداهما الأخرى ، لكن كانت الحكمة أن يفضل من في عمود النسب على من يحيط به من جوانبه ، وذلك نسبة الثلثين من الثلث ، وكذلك حال الوالدين مع البنين والبنات ، وقال الله تعالى :

وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ (٤) الآية .

أقول : قد علمت أن الأولاد أحق بالميراث من الوالدين ، وذلك بأن يكون لهم الثلثان ، ولها الثلث ، وإنما لم يجعل نصيب الوالد أكثر من نصيب

(١) سورة النساء آية ١١

(٢) سورة النساء آية ٣٤

(٣) أى تنقص .

(٤) سورة النساء آية ١١

الام لأنه اعتبر فضله من جهة قيامه مقام الولد وذبه عنه مرة واحدة بالعصوية ، فلا يعتبر ذلك الفضل بعينه في حق التضييق أيضاً ، وعند عدم الولد لأحق من والدين ، فأحاط تمام الميراث ، وفضل الاب على الام ، وقد علبت أن الفضل للمعبر في أكثر هذه المسائل فضل التضييق ، ثم إن كان الميراث للام والاخوة وهم أكثر من واحد وجب أن ينقص سهمها إلى السدس لأنه إن لم تكن الاخوة عصبية ، وكانت العصباء أبعد من ذلك فالعصوية ، والرق ، والمودة على السواء ، لجعل النصف لمؤلاء ، والنصف لمؤلاء ، ثم قسم النصف على الام وأولادها ، لجعل السدس لها ألبنة لا ينقص سهمها منه ، والباقي لهم جميعا ، وإن كانت الاخوة عصباء فقد اجتمع فيهم القرابة القرية والحماية ، وكثيراً ما يكون مع ذلك ورثة آخرون كالبنات والبنين والزوج فلو لم يجعل لها السدس حصل التضييق عليهم .

وقال تعالى :

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ <sup>(١)</sup>

أقول : الزوج يأخذ الميراث لأنه ذو اليد عليها وعلى مالها ، فأخرج المالك من يده يسوؤه ، ولأنه يودع منها ، ويأمنها في ذات يده حتى يتخيل أن له حقاً قوياً فيما في يدها أو الزوجة تأخذ حق الخدمة والمواساة والرفق بفضل الزوج على الزوجة ، وهو قوله تعالى :

(الرجال قوامون على النساء) (١)

ثم اعتبر ألا يضيقا على الأولاد ، وقد علمت أن الفضل المعتبر في أكثر المسائل فضل التضعيف قال تعالى :

(وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) (٢)

أقول : هذه الآية في أولاد الأم للاجماع ، ولما لم يكن له والد ولا ولد جعل لحق الرق — إذا كانت فيهم الأم — النصف ، ولحق النصة والحماية النصف ، فإن لم تكن أم جعل لهم الثلثان ، ولولاء الثلث ، قال الله تعالى :

(يَسْتَتُونَكَ قُلُوبُ اللَّهِ لِيُفْتِكَم فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ أَمْرُهُمْ لَبَسٌ لَّهِ وَلَهُ أَخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ) (٣) الآية .

أقول : هذه الآية في أولاد الأب بنى الأعيان وبنى العلات بالاجماع ، والكلالة من لا والد له ولا ولد ، وقوله : ( ليس له ولد ) كشف لبعض حقيقة الكلالة ، والجملة في ذلك أنه إذا لم يوجد من يدخل في عمود النسب حمل أقرب من يشبه الأولاد وهم الأخوة والأخوات على الأولاد .

(١) سورة النساء آية ٣٤

(٢) سورة النساء آية ١٢

(٣) سورة النساء آية ١٧٦



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألحقوا الفرائض بأهلها ، فما بقى فهو لأولى ، وحل ذكره » .

أقول : قد دلت أن الأصل في التوارث معنيان ، وقد ذكرناهما وأن المودة ، والرفق لا يعتبر إلا في القرابة القريبة جداً كالآل والأخوة دون ما سوى ذلك ، فإذا جاوزهم الأمر تعين التوارث بمعنى القيام مقام الميت والنصرة له ، وذلك قوم الميت وأهل نسبه وشرفه الأقرب فالأقرب .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » .  
أقول : إنما شرع ذلك ليكون طريقاً إلى قطع المواساة بينهما ، فإن اختلاط المسلم بالكافر يفسد عليه دينه ، وهو قوله تعالى في حكم النكاح :

(أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ)<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « القاتل لا يرث » ، أقول إنما شرع ذلك لأن من الحوادث الكثيرة الوقوع أن يقتل الوارث مورثه ، ليحز مالاً لاسيما في أبناء العم ونحوهم ، فيجب أن تكون السنة بينهم تأييس من فعل ذلك عما أراده ، لتقطع عنهم تلك المفسدة ، وجرت السنة ألا يرث العبد ، ولا يورث ، وذلك لأن ماله لسيدته والسيد أجني .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أعيان نبي الأم يتوارثون دون بني العلات » ، أقول وذلك لما ذكرنا من أن القيام مقام الميت مبناه على الاختصاص وحجب الأقرب الأبعد بالحرمان ، وأجمعت الصحابة رضي الله عنهم في زوج وأبوين وامرأة وأبوين أن للآل ثلث الباقي ، وقد بين ابن مسعود رضي الله عنه . ذلك بما لا مزيد عليه حيث قال : ما كان الله ليريني أن أفضل أما على

أب ، وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بنت وابنة ابن وأخت لأب  
وأُم للابنة النصف ولابنة الابن السدس وما بقي ففلاخت .

أقول : وذلك لأن الأبعد لا يزاحم الأقرب فيما يحوزه ، فما بقي فإن  
الأبعد أحق به حتى يستوفى ما جعل الله لذلك النصف ، فالابنة تأخذ النصف  
ككلا وابنة الابن في حكم البنات ، فلم تزاحم البنت الحقيقية ، واستوفت  
ما بقي من نصيب البنات ، ثم كانت الأخت عصبة لأن فيها معنى من القيام  
مقام البنت وهي من أهل شرفه .

وقال عمر رضي الله عنه في زوج وأم ، وأخوة لأب وأم ، وأخوة  
لأم : لم يزداهم الأب إلا قربا ، ونابح عليه ابن مسعود ، وزيد ، وشريح ،  
رضي الله عنهم ، وخلائق ، وهذا القول أوفق الأقوال بقوانين الشرع ،  
وقضى للجدة بالسدس إقامة لها مقام الأم عند عددها . وكان أبو بكر ،  
وعثمان ، وابن عباس رضي الله عنهم يجعلون الجد أبا ، وهو أولى  
الأقوال عندي .

وأما الولاء فالسرة فيه النصرة وحماية البيضة ، فالأحق بها مولى النعمة ،  
ثم بعده الذكور من قومه الأقرب فالأقرب ، والله أعلم .

#### من أبواب تدبير للنزل

اعلم أن أصول فن تدبير المنازل مسألة عند طوائف العرب والعجم  
لهم اختلاف في أشباحها وصورها ، وبعث النبي صلى الله عليه وسلم في  
العرب ، واقتضت الحكمة أن يكون طريق ظهور كلمة الله في الأرض  
غلبتهم على الأديان ، ونسخ عادات أولئك بماداتهم ، ورياسة أولئك  
برياساتهم ، فأوجب ذلك ألا يتعين تدبير المنازل إلا في العادات للعرب ،  
وأن تعتبر تلك الصور والأشباح بأعيانها ، وقد ذكرنا أكثر ما يجب ذكره  
في مقدمة الباب في الارتفاقات وغيرها فراجع .

### الخطبة وما يتعلق بها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب (١) من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ؛ فإنه له وجاء ، أعلم أن المنى إذا كثرت تولده في البدن صعد بخاره إلى الدماغ ، فحبب إليه النظر إلى المرأة الجميلة ، وشغف قلبه حبها ، ونزل قسط منه إلى الفرج ، لحصل الشبق ، واشتدت الغلة (٢) ، وأكثر ما يكون ذلك في وقت الشباب ، وهذا حجاب عظيم من حجب الطبيعة يمنعه من الإيمان في الإحسان ، ويهيجه إلى الزنا ، وفسد عليه الأخلاق ، ويوقعه في مهالك عظيمة من فساد ذات البين ، فوجب إمالة هذا الججاب ، فن استطاع الجماع ، وقدر عليه بأن تيسرت له مثلاً امرأة على ما تأمر به الحكمة ، وقدر على تفقتها فلا أحسن له من أن يتزوج ، فإن الزوج أغض البصر وأحصن للفرج من حيث إنه سبب لكثرة استفراغ المنى ، ومن لم يستطع ذلك فعليه بالصوم ، فإن سر (٣) الصوم له خاصية في كسر سورة الطبيعة وكبحها عن غلواتها ؛ لما فيه من تقليل مادتها ، فيتغير به كل خلق فاسد نشأ من كثرة الخلط

ورد صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ، فقال : « أما والله إنى لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكنى أصوم ، وأفطر ، وأصلى ، وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

أعلم أنه كانت المأثوية (٤) والمترهبة من النصارى يتقربون إلى الله بترك

(١) هو جمع شاب ولا يجمع قاعل على فعال غيره ، والباءة الجماع ، والوجاء بالكسر وش الحصى لتضع الشهوة ، والمراد ههنا الكسر للشهوة أى أن الصوم قاطع للشهوة .

(٢) أى قوة شهوة الجماع .

(٣) أى متبعة .

(٤) قوم يسيرون الخير إلى التهاز والعسر إلى اليل .

النكاح ، وهذا باطل ، لأن طريقة الأنبياء عليهم السلام التي ارتضاها الله للناس هي إصلاح الطبيعة ودفع اعوجاجها ، لاسلخها عن مقتضياتها ، وقد ذكرنا ذلك مستوعبا ، فراجع ، ثم لا بد من الإرشاد إلى المرأة التي يكون نكاحها موافقا للحكمة موفرا عليه مقاصد تدبير المنزل ؛ لأن الصحة بين الزوجين لازمة ، والحاجات من الجانبين متأكدة ، فلو كان لها جيلة سوء ، وفي خلقها وعاداتها فظاظة ، وفي لسانها بذاء - ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، وانقلبت عليه المصلحة مفسدة ، ولو كانت صالحة صلح المنزل كل الصلاح ، وتنبأ له أسباب الخير من كل جانب ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا متاع ، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة » ، قال صلى الله عليه وسلم : « تنكح المرأة لأربع لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك » (١) اعلم أن المقاصد التي يقصدها الناس في اختيار المرأة أربع خصال غالبا : تنكح لما لها بأن يرغب في المال ، ويرجو مواساتها معه في مالها ، وأن يكون أولاده أغنياء لما يجدون من قبل أمهم ، ولحسبها يعني مفاخر آباء المرأة (٢) فإن الزوج في الأشراف شرف وجاء ، ولجمالها فإن الطبيعة البشرية راغبة في الجمال ، وكثير من الناس تغلب عليهم الطبيعة ، ولدينها أى لعفتها عن المحاصي وبعدها عن الريب وتقرجها إلى بارئها بالطاعات... فمال ، والجاه مقصود من غلب عليه حجاب الرسم... والجمال ، وما يشبهه من الشباب مقصود من غلب عليه حجاب الطبيعة... والدين مقصود من تهذب بالفطرة ، فأحب أن تعاونه امرأته في دينه ورغب في محبة أهل الخير . قال صلى الله عليه وسلم : « خير نساء ركين الإبل نساء قريش ، أحناه (٣) على ولد في صفه ، وأرعاه على زوج في ذات يده » أقول ، يستحب أن تكون المرأة من كورة وقبيلة عادات نساءها صالحة ، فإن الناس معادن .

(١) أصل متناه الدعاء بالقل والملاك ، ويرد في العرف الإنكار والتعجب والمحت على الأمر .

(٢) أى لحصول مفاخرهم .

(٣) أى أتفق الإنسان .

كعبان الذهب والفضة ، وعادات القوم ورسومهم غالبة على الإنسان ، وبمنزلة الأمر المجهول هو عليه ، وبين أن نساء قريش خير النساء من جهة .  
أنهن أحسن إنسان على الولد في صفه ، وأرعاه على الزوج في ماله ورقيقه ،  
ونحو ذلك ، وهذان من أعظم مقاصد النكاح ، وبهما انتظام تدبير المنزل ،  
وإن أنت فقتت حال الناس اليوم في بلادنا وبلاد ما وراء النهر وغيرها لم  
تجد أرسخ قدماً في الأخلاق الصالحة ولا أشد لزوماً لها من نساء قريش .

وقال صلى الله عليه وسلم : « تزوجوا الولود الودود ، فإنى مكاثر  
بكم الأمم » .

أقول : نواد الزوجين به تتم المصلحة المنزلية ، وكثرة النسل بها تتم  
المصلحة المدنية والمالية ، وود المرأة لزوجها دال على صحة مزاجها ، وقوة  
طبيعتها مانع لها من أن يطمع بصرها إلى غيره ، باعث على تحملها بالامتناع  
وغير ذلك ، وفيه تحصين فرجه ونظرة .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا خطب إليكم من ترضون دينه وخلقه  
فزوجوه إن لا تفعلوه (١) تكن فتنة في الأرض وفساد عريض ، أقول .  
ليس في هذا الحديث أن الكفاءة غير معتبرة ، كيف وهي مما جبل عليه  
طوائف الناس ، وكاد يكون القدح فيها أشد من القتل ، والناس على مراتبهم  
والشرائع لا تهمل مثل ذلك ولذلك قال عمر رضى الله عنه : لا تمنع النساء  
إلا من أكفأتهن ، ولكنه أراد ألا ينجح أحد محقرات الأمور نحو قلة المال  
ورثاة الحال ودماثة (٢) الجمال ، أو يكون ابن أم ولد ونحو ذلك من الأسباب  
بعد أن يرضى دينه وخلقه ، فإن أعظم مقاصد تدبير المنزل الاصطحاب .

---

(١) أى إن لم تزوجوا من هذه صفته ورغبته في مجرد الحب والمال تكن فتنة لأنهما :  
يوجبان الطغيان والفساد .  
(٢) أى قبح .

في خلق حسن ، وأن يكون ذلك الاصطحاب سبباً لصلاح الدين .  
قال صلى الله عليه وسلم : « الشؤم في المرأة والدار والفرس » أقول :  
التفسير الصحيح الذي يوجهه مورد الحديث أن هنالك سبباً خفياً غالباً  
يكون به أكثر من تزوج المرأة مثلاً محارفاً (١) غير مبارك ، ويستحب للرجل  
إذا دلت التجربة على شؤم امرأة أن يريح نفسه بترك تزوجها وإن كانت  
جميلة أو ذات مال .

والحكمة تحكم بإثارة البكر بعد أن تكون حافلة بالغة ، فإنها أرضى  
باليسير لقلة خباياها (٢) ، وانتق رحماً لقوة شبابها وأقرب للتأدب بما تأمر به  
الحكمة ويلزم عليها ، وأحسن للفرج والنظر بخلاف الثيبات فأنهن أهل  
خباية وصعوبة الأخلاق وقلة الأولاد وهن كالألواح المنقوشة لا يكاد  
يؤثر فيهن التأديب اللهم إلا إذا كان تدبير المنزل لا ينتظم إلا بذات التجربة  
كما ذكره جابر بن عبد الله رضي الله عنهما .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن  
ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل » وقال : « فإنه أحرى أن يؤدم (٣)  
بينكما » وقال « هل رأيتموها فإن في أعين الأنصار شيئاً » أقول : السبب في  
استحباب النظر إلى المخطوبة أن يكون الزوج على روية ، وأن يكون أبعد  
من الندم الذي يلزمه إن اقتحم في النكاح ولم يوافقه فلم يردّه ، وأسهل  
للتلافي إن رد ، وأن يكون تزوجها على شوق ونشاط إن وافقه ، والرجل  
الحكيم لا يبلغ مولجاً حتى يبين خيره وشره قبل ولوجه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن المرأة تقبل في صورة شيطان ، وتدبر

(١) أى على حرف من الخبرات .

(٢) أى خدعها ، وقوله : أتق أى أسرع لفعل .

(٣) أى يؤلف .

في صورة شيطان إذا أحذركم أعجبت المرأة، فوقع في قلبه فليعبد إلى امرأته، فليواقمها؛ فإن ذلك يرد ما في نفسه.

اعلم أن شهوة الفرج أعظم الشهوات وأرهاقها للقلب موقعة في مهالك كثيرة، والنظر إلى النساء يهيئها، وهو قوله عليه السلام: «المرأة تقبل في صورة شيطان» الخ فنظر إلى امرأة، ووقفت في قلبه، واشتاق إليها وتوله لها فالحكمة ألا بهمل ذلك، فإنه يزداد حيناً لحياناً في قلبه حتى يملكه، ويتصرف فيه، ولكل شيء مدد يقوى به، وتدير ينتقص به، فقد التوله للنساء امتلاء أوعية المني به وصعود بخاره إلى الدماغ، وتدير انتقاصه استفراغ تلك الأوعية، وأجناً فإن الجماع يشغل قلبه، ويسلبه عما يحده، ويصرف قلبه عما هو متوجه إليه، والشئ إذا عولج قبل تمكنه زال بأذن سعي.

قال صلى الله عليه وسلم: «لا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح، أو يترك».

أقول: سبب ذلك أن الرجل إذا خطب امرأة، وركنت إليه ظهر وجهه لصالح منزله، فيكون تأييسه عما هو بسيله وتخييبه عما يتوقفه إساءة معه وظلماً عليه وتضييقاً به.

وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تسأل المرأة طلاق أختها (١) لتستفرغ صحفتها، ولتنكح فإن لها ما قدر لها، أقول السرفية أن طلب طلاقها اقتضاب عليها وسمى في إبطال معيشتها، ومن أعظم أسباب فساد المدينة أن يقتضب واحد على الآخر وجه معيسته، وإنما المرضي عند الله أن يطلب كل واحد معيسته بما يسهل الله له من غير أن يسعى في إزالة معيشة الآخر.

(١) أي ضربتها حتى أختها في الدين.

— وقوله: لتستفرغ أي تهمل قصة أختها طارئة عما فيها، وهذا مثل ضربه ليازة المرأة حتى ضربتها لنفسها، وقوله: لتنكح أي لتنكح زوجها

### ذكر العورات

اعلم أنه لما كان الرجال يبهجم النظر إلى النساء على عشقهن والتوله  
بين ، وفعل بالنساء مثل ذلك ، وكان كثيراً ما يكون ذلك سبباً لأن ينتفى  
قضاء الشهوة منهن على غير السنة الراشدة ، كإتباع من هم في عصمة غيره ،  
أو بلا نكاح ، أو غير اعتبار كفاة — والذي شوهد من هذا الباب يغنى  
عما سطر في الدفاتر — اقتضت الحكمة أن يسد هذا الباب ، ولما كانت  
الحاجات متنازعة موجهة إلى المخالطة وجب أن يجعل ذلك (١) على مراتب  
بحسب الحاجات ، فشرع النبي صلى الله عليه وسلم وجوها من السنن .

أحدها ألا تفرج المرأة من بيتها إلا لحاجة لا تجد منها بدأ .  
قال صلى الله عليه وسلم : « المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان » .  
أقول : معناه استشرف حزبه (٢) ، أو هو كناية عن تهيئ أسباب الفتنة ،  
وقال الله تعالى :

(وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) (٣)

وكان عمر رضى الله عنه — لما أوتى من علم أسرار الدين — حريصاً  
على أن ينزل هذا الحجاب حتى نادى : يا سودة إنك لا تخفين علينا لكنه  
صلى الله عليه وسلم رأى أن سد هذا الباب بالكلية حرج عظيم فندب إلى  
ذلك من غير إيجاب ، وقال :

(أَذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ إِلَى حَوَائِكُنَّ)

الثاني أن تلقى عليها جلبابها ، ولا تظهر مواضع الزينة منها إلا لأزواجها  
أو لذي رحم محرم ، قال تعالى :

(وَقُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْضُؤْا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُجَهُمْ ذَلِكَ

أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ)

(١) أى سد باب النظر ، وقوله : استشرفها أى رفع بصره إليها

(٢) أى حزب الشيطان وم أهل الرية والفتنة

(٣) سورة الأحزاب آية ٣٣



وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَنْقُضَنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ قُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ بَنَاتِهِنَّ أَوْ آبَائِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ<sup>(١)</sup> إِلَى قَوْلِهِ : (تفْلحون)

فرخص فيها يقع به المراقبة من الوجه ، وفيما يقع به البطش في غالب الأمر وهو البدان . وأوجب ستر ما سوى ذلك إلا من يعولتهن والمحارم وماملكت أيمانهن من العبيد ، ورخص للقواعد من النساء أن يضمن ثيابهن .

الثالث ألا يخلو رجل مع امرأة في بيت ليس معهما من يهابانه ، قال صلى الله عليه وسلم : « ألا لا يبيتن رجل عند امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحاً أو ذارحم » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يخلون رجل بامرأة فإن الشيطان ثالثهما »<sup>(٢)</sup>.

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تلجوا على المخفيات فإن الشيطان يجرى من ابن آدم يجرى الدم » .

الرابع ألا ينظر أحد امرأة كان أو رجلاً إلى عورة الآخر امرأة كان أو رجلاً إلا الزوجان ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا للمرأة إلى عورة للمرأة » .

أقول : وذلك لأن النظر إلى العورة يهيج الشهوة ، والنساء ربما يتعاشقن

(١) سورة النور آية ٣٠ - ٣١

(٢) أى يكون الشيطان معها ويهيج شهوة كل منهما حتى يلقيا في الزنا ، والمخفيات جمع مخفية بضم الميم وهى التى غاب عنها زوجها ، ووجه التخصيص شدة اشتياها إلى الواقع ولزحام الناس .

فما بينهم ، وكذلك الرجال فيما بينهم ، ولا حرج في ترك النظر إلى التسوء ،  
وأيضاً فستر العورة من أصول الارتفاقات لا بد منها .

الخامس أن لا يكامع (٢) أحد أحداً في ثوب واحد ، وفي معناه أن يبيتدا  
على سرير واحد مثلاً ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يفضى الرجل إلى الرجل  
في ثوب واحد ، ولا تفضى المرأة إلى المرأة في ثوب واحد » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تباشر المرأة المرأة لتنتفها لزوجها كأنه  
ينظر إليها ، أقول : السبب أنه أشد شيء في تهيج الشهوة والرغبة ، يورث  
شهوة السحاق (٣) والواطء ، وقوله : كأنه ينظر إليها معناه أن مباشرة المرأة  
ربما كانت سبباً لاختمار حبها ، فيجرى على لسانها ذكر ما وجدت من اللذة  
عند زوجها أو ذى رحم منها ، فيكون سبباً لتولعهم ، وأعم المفسد أن  
تتمت امرأة عند رجل ليس زوجها لها ، وهو سبب إخراج هيت (٤) المخنث  
من البيوت .

واعلم أن ستر العورة أعنى الأعضاء التي يحصل العار بانكشافها بين الناس  
في المادات المتوسطة كالتي كانت في قريش مثلاً يومئذ - من أصل الارتفاقات  
المسئلة عند كل ما يسمى بشراً ، وهو مما امتاز به الإنسان من سائر أنواع  
الحيوانات ، فذلك أوجب الشرع ، والسواتان ، والخصيتان ، والعانة ،  
وما وليها من أصول الفخذين من أجل بدنيات الدين أنها من العورة ،  
لا حاجة إلى الاستدلال في ذلك ، ودن قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا زوج

(١) أى مضاجع ، وقوله : يفضى أى ينطعم وقوله : لا يباشر أى تخاطب وتصاب

(٢) تمت سوء للمرأة

(٣) بكسر الهماء وسكون الياء اسم عبد عنت لبيد الله بن أبيه أخى أم سلمة ورضي الله  
عنها ، فقال لبيد لبيده وهو في بيت أم سلمة : يا عبد الله لن فتح إقة لك غداً الطائف  
فاني أدلك على أبيه غيلان قبل أربع وتدبر بئان ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يدخلن  
هؤلاء عليكم »

أحكم عبده أمته فلا ينظر إلى ، عورتها ، (١) وفي رواية « فلا ينظر إلى مادن السرة وفوق الركبة » ، وقوله عليه السلام : « أما علمت أن الفخذ عورة ، على أن الفخذين عورة ، وقد تعارضت الأحاديث في المسألة لكن الأخذ بهذا أحوط وأقرب من قوانين الشرع .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إياكم والتعري فإن معكم من لا يفارقكم (٢) إلا عند الناعاط وحين يفضى الرجل إلى أهله فاستحيوم وأكرموم » ، وقال : « فاته أحق أن يستحيا منه ، (٣) أقول : التعري لا يجوز وإن كان خالياً إلا عند ضرورة لا تجده منها بدأ ؛ فإنه كثيراً ما يهجم الإنسان عليه ، والأعمال إنما تعتبر بالأخلاق التي تنشأ منها ، ومنشأ السر الحياء ، وأن يغلب على النفس هيئة التحفظ والتقيد ، وأن يترك الوقاحة ، وألا يسترسل ، وإذا أمر الشارع أحداً بشيء افتضى ذلك أن يؤمر الآخر أن يفعل معه حسب ذلك ، فلما أمرت النساء بالستر وجب أن يرغب الرجال في غش البصر ، وأيضاً فتهذيب نفوس الرجال لا يتحقق إلا بنض الأبصار ومواخاة أنفسهم بذلك . . . قال صلى الله عليه وسلم : « الأولى لك وليست لك الآخرة ، (٤) .

أقول : يشير أن حالة البقاء بمنزلة الإنشاء ، وحين دخل أعمى ، وقيل : « ليس هو أعمى لا يبصرنا ؟ قال صلى الله عليه وسلم : أفعميان (٥) أنما ألتما تبصرانه » أقول : السر في ذلك أن النساء يرغبن في الرجال كما يرغب الرجال فيهن .

(١) أى لأنها مصير كامة أجنبية

(٢) أى الكرم الكاتين والمنظة

(٣) قاله صلى الله عليه وسلم لا أمر رجلا « اخطف عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك » ، وقال : « أفرأيت إذا كان الرجل خالياً ؟ فقال : « فاته أحق »

(٤) قاله لمي رضى الله عنه : « يامل لا يتبع النظرة النظرة فان لك الأول » ، الخ

(٥) أى عظامها لأم سلمه وميمونة رضى الله عنهما .

وقال صلى الله عليه وسلم لفاطمة رضى الله عنها . « إنه ليس عليك بأس إنما هو أبوك ، وغلارك ، أقول : إنما كان العبد بمنزلة المحارم لأنه لا رغبة له في سيده لجلالته في عينه ، ولا لسيده فيه لحقارته عندها ، ويعسر التستر بينهما ، وهذه الصفات كلها معتبرة في المحارم فإن القرابة القريبة المحرمة مظنة قلة الرغبة ، واليأس أحد أسباب قطع الطمع ، وطول الصعبة يكون سبب قلة النشاط وعسر التستر وعدم الالتفات ، فلذلك جرت السنة أن الستر عن المحارم دون الستر عن غيرهم .

#### صفة النكاح

قال صلى الله عليه وسلم : لا نكاح إلا بولي ، اعلم أنه لا يجوز أن يحكم في النكاح النساء خاصة لقصان عقلمن وسوء فكرهن ، فكثيراً ما لا يهتدين المصلحة ، ولعدم حماية الحسب منهن غالباً ، فربما رغبن في غير الكفء وفي ذلك غار على قومها ، فوجب أن يجعل للأولياء شيء من هذا الباب لتسد المفسدة ، وأيضاً فإن السنة الفاشية في الناس من قبل ضرورة جلية أن يكون الرجال قوامين على النساء ، ويكون يدهم الجل والعقد وعليهم النفقات وإنما النساء عوان<sup>(١)</sup> بأيديهم ، وهو قوله تعالى :

(الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ<sup>(٢)</sup> عَلَى الْآخَةِ ،

وفي اشتراط الولي في النكاح تنويه أمرهم ، واستبداد النساء بالنكاح وقاحة منهن ، منشؤها قلة الحياء واقتضاب على الأولياء وعدم اكترات لهم ، وأيضاً يجب أن يميز النكاح من السفاح بالتشهير ، وأحق التشهير أن يحضره أولياؤها .

وقال صلى الله عليه وسلم . « لا تنكح الثيب حتى تستأمر ، ولا البكر حتى تستأذن ، وإذنها الصموت » وفي رواية « البكر يستأذنها أبوها » أقول :

(١) أى أسارى ، وقوله : استبداد أى استغلال

(٢) سورة النساء آية ٣٤

لا يجوز أيضاً أن يحكم الأولياء فقط لأنهم لا يعرفون ما تعرف المرأة من نفسها ولأن حار العقد وقاره (١) راجعان إليها ، والاستثمار طلب أن تكون هي الأمرة صريحاً ، والاستئذان طلب أن تأذن ، ولا تمنع ، وأذناه السكوت ، وإنما المراد استئذان البكر البالغة دون الصغيرة كيف ولا رأى لها ، وقد زوج أبو بكر الصديق رضى الله عنه عائشة رضى الله عنها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ست سنين .

قال صلى الله عليه وسلم : «أما عبد تزوج بغير إذن سيده فهو عاهر» (٢) أقول : لما كان العبد مشغولاً بخدمة مولاه ، والنكاح وما يتفرع عليه من المواساة معها والتخلي بها ربما ينقص من خدمته وحب أن تكون السنة أن يتوقف نكاح العبد على إذن مولاه ، وأما حال الأمة فأولى أن يتوقف نكاحها على إذن مولاه ، وهو قوله تعالى :

(فَأَنكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ) (٣) .

قال ابن مسعود رضى الله عنه : علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم التمسد في الحاجة (٤) أن الحمد لله ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، من يهد الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، ويقرأ ثلاث آيات .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ) (٥) .

(١) حار أى ضرر ، وقار أى قبح

(٢) أى زان

(٣) سورة النساء آية ٢٥

(٤) أى النكاح وغيره ، وقوله : لن الحمد لله زاد ابن ماجة بعد قوله : الحمد لله محمد ؛

وبدقوله : من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا

(٥) سورة آل عمران آية ١٠٢

(وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا<sup>(١)</sup>).

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا<sup>(٢)</sup>).

أقول كان أهل الجاهلية يخطبون قبل العقد بما يروونه من ذكر مفاخر قومهم ونحو ذلك يتوسلون بذلك إلى ذكر المقصود والتنويه به ، وكان جريان الرسم بذلك مصلحة ، فإن الخطبة مبناه على التشهير وجعل الشيء بمسمع ومرآى من الجمهور ، والتشهير بما يراد وجوده في النكاح لتمييز من السفاح ، وأيضاً فالخطبة لا تستعمل إلا في الأمور المهمة ، والاهتمام بالنكاح وجعله أمراً عظيماً بينهم من أعظم المقاصد ، فأبقى النبي صلى الله عليه وسلم أصلها ، وغير وصفها ، وذلك أنه ضم مع هذه المصالح مصلحة مليّة ، وهى أنه ينبغي أن يضم مع كل ارتفاق ذكر مناسب له ، وينوه في كل عمل بشعائر الله ، ليكون الدين الحق منشوراً أعلامه وراياته ، ظاهراً شعاره وأماراته ، فسن فيها أنواعاً من الذكر كالحمد ، والاستعانة ، والاستغفار ، والتموّد ، والتوكل ، والتشهد ، وآيات من القرآن ، وأشار إلى هذه المصلحة بقوله : « كل خطبة ليس فيها تشهد فى كاليذ الجذماء »<sup>(٣)</sup> وقوله : « كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجذم »

وقال صلى الله عليه وسلم : « فصل ما بين الحلال والحرام الصوت

(١) سورة النساء آية ١

(٢) سورة الأحزاب آية ٧٠ - ٧١

(٣) أى التى بها الجذام الملة المشهورة ، وقيل : المقطوعة لا قائدة فيها ، وقوله : فهو أجذم أى مقطوع البركة

والدف في النكاح ، وقال صلى الله عليه وسلم : «أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه الدفوف» .

أقول : كانوا يستعملون الدف والصوت في النكاح ، وكانت تلك عادة فاشية فيهم لا يكادون يتركونها في النكاح الصحيح الذي أبواه النبي صلى الله عليه وسلم من الأنكحة الأربعة (١) على ما بينته عائشة رضي الله عنها ، وفي ذلك مصلحة ، وهي أن النكاح والسفاح لما اتفقا في قضاء الشهوة ورضا الرجل والمرأة وجب أن يؤمر بشئ يتحقق به الفرق بينهما بآدى الرأى بحيث لا يبق لاحد فيه كلام ولا خفاء ، وكان صلى الله عليه وسلم قد رخص في المتعة أياها ، ثم نهى عنها ، أما الترخيص أولا فليكان حاجة تدعو إليه كما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما فيمن يقدم بلدة ليس بها أهله ، وأشار ابن عباس رضي الله عنهما أنها لم تكن (٢) يومئذ استجاراً على مجرد البضع ، بل كان ذلك مغموراً في ضمن حاجات من باب تدبير المنزل ، كيف والاستجار على مجرد البضع السلاخ عن الطبيعة الانسانية ، ووقاحة يمجها الباطن السليم وأما النهي عنها فلا ارتفاع تلك الحاجة في غالب الأوقات ، وأيضاً ففي جريان الرسم به اختلاط الأنساب لأنها عند انقضاء تلك المدة تخرج من حيزه ، ويكون الأمر بيدها ، فلا يدري ماذا تصنع ، وضبط العدة في النكاح الصحيح الذي بناؤه على التأيد في غاية العسر فإظناك بالمتعة وإهمال النكاح الصحيح المعتبر في الشرع ؟ فان أكثر الراغبين في النكاح إنما غالب داعيتهم قضاء

---

(١) الأول نكاح الاستبضاع كان الرجل يرسل امرأته الى الآخر ولا يجامعها حتى يظهر حملها من الآخر وكان هذا رغبة في نهاية الولد ، والثاني أن مادون عشرة رجال كانوا يسيبون المرأة فإذا حلت ووضعت اجتمعوا عندها حسب طلبها ، وقالت : لمن أحببت : ان هذا ابنك يا فلان فلا يستطيع أن يمتنع الرجل ، والثالث أن من الزواني من إذا حلت ووضعت اجتمع الناس ودعوا الضافة فأنلقوا ولحقا بالذى يرون فينسب الولد اليه لا يتنع الرجل منه ، الرابع النكاح الذى اليوم بين المسلمين فلما بث النبي صلى الله عليه وسلم بالمعنى عدم نكاح الجاهلية سلكه لا نكاح الناس اليوم

(٢) أى المتعة والبضع الجماع

شهوة الفرج وأيضاً فان من الأمر الذى يتميز به النكاح من السفاح التوطن على المعاونة الدائمة وإن كان الأصل فيه قطع المنازعة فيها على أعين الناس . وكانوا لا يناكحون إلا بهداق لأمور يشتم على ذلك ، وكان فيه مصالح منها أن النكاح لا يتم فائدته إلا بأن يوطن كل واحد نفسه على المعاونة الدائمة ، ويتحقق ذلك من جانب المرأة بزوال أمرها من يدها ، ولا جائز أن يشرع زوال أمره أيضاً من يده وإلا انسداد باب الطلاق ، وكان أسيراً فى يدها كما أنها عانية بيده ، وكان الأصل أن يكونوا قوامين على النساء ، ولا جائز أن يجعل أمرهما إلى القضاة . فإن مراجعة القضية إليهم فيها حرج وهم لا يعرفون ما يعرف هو من خاصة أمره ، فتمين أن يكون بين عينيه خسارة مال إن أراد فك النظم لئلا يجترى على ذلك إلا عند حاجة لا يجد منها بداً ، فكان هذا نوعاً من التوطن .

وأيضاً فلا يظهر الاهتمام بالنكاح إلا بما لا يكون عوض البضع ، فإن الناس لما تفاحوا بالأموال شحوا لم يتشاحوا به فى غيرها كان الاهتمام لا يتم إلا بينها ، وبالاهتمام تقرر أعين الأولياء حين يتملك هو فلذة (١) أكبادهم وبه يتحقق التمييز بين النكاح والسفاح ، وهو قوله تعالى :

( أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ) (٢) .

فلذلك أبى النبي صلى الله عليه وسلم وجوب المهر كما كان ، ولم يضبطه للنبي صلى الله عليه وسلم بحد لا يزيد ولا ينقص ، إذ العادات فى إظهار الاهتمام مختلفة ، والرغبات لها مراتب شتى ، ولهم فى المشاحة طبقات ، فلا يمكن تحديده عليهم كما لا يمكن أن يضبط ثمن الأشياء المرغوبة بحد مخصوص ، ولذلك قال : « التمس ولو خاتماً من حديد » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم

(١) أى فلتة .

(٢) سورة النساء آية ٧٤ .

(٣) قاله لرجل سأله أن يزوجه امرأة وميت نفسها له صلى الله عليه وسلم فقال : « زوجنيها لن لم تكن لك فيها حاجة » فقال : هل عندك من شيء تصدقها ؟ قال : ما عندي إلا لوزارى هذا ، قال : « التمس » الحديث .



وسلم : « من أعطى في صداق امرأته مئة كفه سويقاً أو تمراً فقد استحل » (١)  
غير أنه سن في صداق أزواجه وبناته ثنتي عشرة أوقية ونساء ، وقال عمر  
رضي الله عنه : لا تقالوا في صدقات النساء فإنها (٢) إن كانت مكرمة في الدنيا  
أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم الحديث .

أقول : والسر فيما سن أنه ينبغي أن يكون المهر مما يتشاح به ، ويكون  
له بال ينبغي ألا يكون مما يتعذر أدائه عادة بحسب ما عليه قومه ، وهذا  
القدر نصاب صالح حسبما كان عليه الناس في زمانه صلى الله عليه وسلم ،  
وكذلك أكثر الناس بعده اللهم إلا ناس أغنياء هم بمنزلة الملوك على الأسرة  
وكان أهل الجاهلية يظلمون النساء في صدقاتهن بمطل أو نقص فأنزل  
الله تعالى :

(وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ<sup>(٣)</sup>) . الآية

وقال الله تعالى :

(لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا  
لَهُنَّ فَرِيضَةً<sup>(٤)</sup>) . الآية

أقول : الأصل في ذلك أن النكاح سبب الملك والدخول بها أثره ،  
والشئ إنما يراد به أثره ، وإنما يترتب الحكم على سببه ، فلذلك كان من  
حقيهما (٥) أن يوزع الصداق عليهما ، وبالموت يتقرر الأمر ، ويثبت حيث  
لم يرد حتى مات ، وما انخس عنه حتى حال بينه وبينه الموت ، وبالطلاق  
يرتفع الأمر ، وينفسخ ، وهو شبه الرد والإقالة ، إذا تمهد هذا فنقول :

(١) عمول على المجمل منه ، وقوله : نساء أي نصفاً .

(٢) أي المبالاة . (٣) سورة النساء آية ٤ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٣٦ . (٥) أي النكاح والدخول .

كانت في الجمالية مناقشات في باب المهر، وكانوا يتشاحون بالمال ، ويحتجون بأمور ، فقضى الله تعالى فيها بالحكم العدل على هذا الأصل ، فإن سمي لها شيئاً ، ودخل بها فلها المهر كاملاً سواء مات عنها أو طلقها ، لأنه تم له سبب الملك وأثره ، وأفضى الزوج إليها ، وهو قوله تعالى :

(وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا<sup>(١)</sup>).

وإن سمي لها ، ولم يدخل بها ، ومات عنها فلها المهر كاملاً ، لأنه بالموت تقرر الأمر وعدم الدخول غير ضار والحالة هذه لأنه بسبب مماوى ، فإن طلقها فلها نصف المهر على هذه الآية ، لتحقق أحد الأمرين دون الآخر ، لحصل شيان : شبه بالخطبة من غير نكاح ، وشبه بالنكاح التام ، وإن لم يسم لها شيئاً ودخل بها فلها مثل صدق نساءها ، لاوكس ، ولاشعلط<sup>(٢)</sup> ، وعليها العدة ، ولها الميراث ، لأنه تم لها العقد بسببه وأثره ، فوجب أن يكون لها مهر ، وإنما يقدر الشيء بنظيره وشبهه ، وصدق نساءها أقرب ما يقدر به في ذلك ، وإن لم يسم لها شيئاً ، ولم يدخل بها فلها المنة لأنه لا يجوز أن يكون عقد نكاح خالياً عن المال ، وهو قوله تعالى :

(أَنْ تَبْتَئُوا بِأَمْوَالِكُمْ<sup>(٣)</sup>) .

ولا سبيل إلى إيجاب المهر لعدم تقرر الملك ولا التسمية ، فقد دون ذلك بالمنة ، وجعل النبي صلى الله عليه وسلم مرة سوراً من القرآن مهراً ، لأن تعليمها أمر ذو بال يرغب فيه ، ويطلب كما ترغب وتطلب الأموال ، فجاز أن يقوم مقامها ، وكان الناس يعتادون الولية قبل الدخول بها ، وفي ذلك مصالح كثيرة .

(١) سورة النساء آية ٢١ .

(٢) أى لا تقس ، وقوله : ولا شعلط أى لا زيادة .

(٣) سورة النساء آية ٢٤ .

منها التلطف بإشاعة النكاح ، وأنه على شرف الدخول بها إذ لا بد من الإشاعة لتلايق محل لوم الوام في النسب ؛ ولتمييز النكاح عن السفاح بادى الرأى ، ويتحقق اختصاصه بها على أعين الناس .

ومنها شكر ما أولاه الله تعالى من انتظام تدبير المنزل بما يصرفه إلى عباده ، وينفعهم به .

ومنها البر بالمرأة وقومها فإن صرف المال لها ، وجمع الناس في أمرها يدل على كرامتها عليه وكونها ذات بال عنده ، ومثل هذه الأمور لا بد منها في إقامة التأليف فيما بين أهل المنزل لاسيما في أول اجتماعهم .

ومنها : أن تجدد النعمة حيث ملك ما لم يكن مالكا له يورث الفرح والنشاط والسرور ، ويهيج على صرف المال ، وفي اتباع تلك الداعية ائتمن على السخاوة ، وعصيان داعية الشح إلى غير ذلك من الفوائد والمصالح فلما كان فيها جملة سالحة من فوائد السياسة المدنية والمنازلة وتهذيب النفس والاحسان وجب أن يبقيا النبي صلى الله عليه وسلم ، ويرغب فيها ، ويحث عليها ، ويعمل هو بها ، ولم يضبطه النبي صلى الله عليه وسلم بعد بمثل ما ذكرنا في المهر ، والحد الوسط الشاة ، وأولم صلى الله عليه وسلم على صفية رضى الله عنها بحبس (٢) وأولم على بعض نساته بمدين من شعير .

قال : « إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليأتها ، وفي رواية « فإن شاء طعم وإن شاء ترك » أقول : لما كان من الأصول التشريعية أنه إذا أمر واحد أن يصنع بالناس شيئا لمصلحة فمن موجب ذلك أن يحث الناس على أن يتقادوا له فيما يريد ، ويمثلوا له ، ويطاوعوه ، وإلا لما تحققت المصلحة المقصودة بالأمر ، فلما أمر هذا أن يشيع أمر النكاح بوليمة تصنع للناس وجب أن يؤمر أولئك أن يجيبوه إلى طعامه ، فإن كان صائما ولم يطعم

---

(١) هو طعام ينفذ من التمر والاطح والسن .

فلا بأس بذلك ، فإنه حصلت الإشاعة المقصودة ، وأيضاً فمن الصلة أن يجيبه إذا دعى ، وفي جريان السنة بذلك انتظام أمر المدينة والحى .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إنه ليس لى أولئى أن يدخل بيتاً مروقاً » (١) أقول : لما كانت الصور يحرم صنعها ، ويحرم استعمال الثوب المصنوعة هى فيه كان من مقتضى ذلك أن يهجر اليديت الذى فيه تلك الصور ، وأن تقام اللائمة فى ذلك لاسيما للأنبياء عليهم السلام ، فإنهم بعثوا آمرين بالمدروف وناهين عن المنكر ، وأيضاً فلما كان استحسان التجميل البالغ سبباً لشدة خوضهم فى طلب الدنيا — وقد وقع ذلك فى الأعاجم حتى أنساهم ذكر الآخرة — وجب أن يكون فى الشرع ناهية عن ذلك وإظهار نفرة عنه .

ونهى صلى الله عليه وسلم عن طعام المتبارين (٢) أن يؤكل . أقول : كان أهل الجاهلية يتفاخرون يريدكل واحد أن يغلب الآخر ، فيصرف المال لذلك الغرض دون سائر النيات ، وفيه الحقد وفساد ذات البين وإضاعة المال من غير مصلحة دينية أو مدنية ، وإنما هو اتباع داعية نفسانية ، فلذلك وجب أن يهجر أمره ، ويهان ، ويسد هذا الباب ، وأحسن ما ينهى به ألا يؤكل طعامه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا اجتمع داعيان فأجب أقربهما بابا ، وإن سبق أحدهما فأجب الذى سبق » . أقول : لما تعارضا طلب الترجيع وذلك بالسبق أو بقربه .

#### الغرمات

الأصل فيها قوله تعالى :

(وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ) (٣)

(١) قاله فاطمة رضى الله عنها حين رأى القرام فى ناحية البيت وكان دعى لياكل الطعام فرجع عن الباب ، فلما سألت فاطمة عن سبب الرجوع أجاب « لأنه ليس لى » الخ ، وقوله : « مروقاً » أى مزينا منقعا .

(٢) أى المتفازين .

(٣) سورة النساء آية ٢٢ — ٢٣ .

إلى قوله :

(وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « أمسك أربعاً وفارق سائرهن » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لاتنكح المرأة على عمتها » الحديث (١) ، وقوله تعالى :

(الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً<sup>(٢)</sup>) . الآية

اعلم أن تحريم المحرمات المذكورة في هذه الآيات كان أمراً شامعاً في أعمل الجاهلية مسلماً عندهم ، لا يكادون يتركونه ، اللهم إلا أشياء يسيرة كانوا ابتدعوها من عند أنفسهم بغيا وعدوانا كتنكاح مانكح آبائهم والجمع بين الأخنتين ، وكانوا توارثوا تحريمها طابقة عن طابقة حتى صار لا يخرج من قلوبهم إلا أن تترج<sup>(٣)</sup> ، وكان في تحريمها مصالح جليلة ، فأبقى الله تعالى عن وجل أمر المحرمات على ما كان ، وبجمل عليهم فيما كانوا اتهاقوا فيه .

والأصل في التحريم أمور :

منها جريان العادة بالاصطحاب والارتباط وعدم إمكان لزوم الستر فيما بينهم وارتباط الحاجات من الجانبين على الوجه الطبيعي دون الصناعي فإنه لو لم تهر السنة بقطع الطمع عنهن والإعراض عن الرغبة فيهن لماحت مفساد لا تحصى وأنت ترى الرجل يقع بصره على محاسن امرأة أجنبية ، فيتوله بها ، ويقترح في الممالك لأجلها ، فما ظنك فيمن يخلو معها ، وينظر إلى محاسنها ليلاً ونهاراً ؟ وأيضاً لو فتح باب الرغبة فيهن ولم يسد ، ولم تقم اللائمة عليهم فيه أفضى ذلك إلى ضرر عظيم عليهم ، فإنه سبب عضلهم إياهم

(١) والحديث بتمامه هكذا « نهى أن تنكح المرأة على عمتها أو أمتها على بنت أخيها والمرأة على خالتها أو الخالة على بنت أختها لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى » .

(٢) أى تقطع من النكاح

(٣) سورة النور آية ٣ .

عن يرغب فيه لأنفسهم ، فإنه يدهم أمرهن ، وإلهم إنكاحهن وألا يكون  
لهن إن تكوهن من يطالبهن عنهن حقوق الزوجية مع شدة احتياجهن إلى  
من يخاصم عنهن .

ونظيره ما وقع في التباي كان الأولياء يرغبون في ما لهن وجاهلن  
ولا يوفون حقوق الزوجية ، فنزل :

(وَلَاِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْبَتَاءِ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ  
مِنْ النِّسَاءِ<sup>(١)</sup>) . الآية

ينت ذلك عائشة رضي الله عنها ، وهذا الارتباط على الوجه الطبيعي  
واقع بين الرجال ، والأمهات ، والبنات ، والاخوات ، والعمات ،  
والخالات ، وبنات الأخ ، وبنات الأخت .

ومنها الرضاة فإن التي أَرْضَعَتْ تشبه الأم من حيث إنها سبب اجتماع  
أمشاج<sup>(٢)</sup> بينه وقيام هيكله ، غير أن الأم جمعت خلقته في بطنها ، وهذه  
دوت عليه سد رمقه في أول نشأته ، فهي أم بعد الأم ، وأولادها أخوة  
بعد الأخوة . وقد قاست في حضائه ما قاست ، وقد ثبت في ذمته من حقوقها  
ما ثبت ، وقد رأت منه في صفه ما رأت ، فيكون تملكها والوثوب عليها  
كما تمجبه الفطرة السليمة ، وكما من بهيمة جهلاء لا تلتفت إلى أمها أو مرضعتها  
هذه الفتنة فاعلم ذلك بالرجال ؛ وأيضاً فإن العرب كانوا يسترضعون أولادهم  
في حى من الأحياء ، فيشرب فيهم الوليد ، ويغالبهم كخالطة المحارم ،  
ويكون عندهم للرضاة لغة كالحمة النسب ، فوجب أن يحمل على النسب ،  
وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « يحرم من الرضاة ما يحرم من الولادة » .

ولما كان الرضاة إنما صار سبباً للتحريم لمعنى المشابهة بالأما في كونها سبباً  
لقيام بنية المولود وتركيب هيكله وجب أن يعتبر في الارضاة شيان :

أحدهما القدر الذى يتحقق به هذا المعنى ، فكان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ، ثم نسخن بخمس معلومات ، فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن بما يقرأ فى القرآن . أما التقدير فلا أنه لما كان المعنى موجوداً فى الكثير دون القليل وجب عند التشريع أن يضرب بينهما حد يرجع إليه عند الاشتباه ، وأما التقدير بعشر فلأن العشر أول حد مجاوزة العدد من الأحاد وتدرجه فى العشرات ، وأول حد يستعمل فيه جمع الكثرة ولا يستعمل فيه جمع القلة ، فكان نصاباً صالحاً لضبط الكثرة المعتد بها المؤثرة فى بدن الإنسان ، أما النسخ بخمس فلاحتمياط لأن الطفل إذا أرضع خمس رضعات غزيرات يظهر الروق والنضارة على وجهه وبدنه ، وإذا أصابه عوز<sup>(١)</sup> اللبن فى هذه الرضعات وكانت المرضع غير ذات در ظهر على بدنه القحول<sup>(٢)</sup> والهرال وهذه آية أنها سبب التنمية وقيام الهيكل وما دون ذلك لا يظهر أثره .

قال **عليه السلام** : لا تحرم الرضعة والرضعتان ، ولا تحرم الحصة والمصتان ، لا تحرم الإملأجة<sup>(٣)</sup> ولا الإملأجتان ، وأما على قول من قال يحرم الكثير والقليل فالسبب تعظيم أمر الرضاع وجعله كالمؤثر بالخاصية كسنة الله تعالى فى سائر ما لا يدرك مناط حكمه .

والثانى أن يكون الرضاع فى أول قيام الهيكل وتشبع صورة الولد : وإلا فهو غذاء بمنزلة سائر الأغذية الكائنة بعد التشبع وقيام الهيكل كالشباب يأكل الخبز ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن الرضاعة من الجماعة » وقال صلى الله عليه وسلم : لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق<sup>(٤)</sup> الأعماء فى الثدي ، وكان قبل الفطام .

(١) أى نقص . (٢) أى يفس الجذ على النظم .

(٣) أى شق أسماء المص كاللثام ووقع منه موقع الفناء ، وذلك أن يكون فى وف الرضاع ، وقوله : فى الثدي أى كائناً فيه وفائضاً منه سواء كان بالارضاع أو بالانحاذ ولله بمرط أن يكون الرضاع من الثدي .

ومنها الاحتراز عن قطع الرحم بين الأقارب؛ فإن الضررين تتحاسدان،  
وينجر البغض إلى أقرب الناس منهما، والحسد بين الأقارب أخنع وأشنع،  
وقد كره جماعات من السلف ابنتي عم لذلك، فها ظنك بامرأتين أيهما فرض  
ذكر أحرمت عليه الأخرى كالأختين، والمرأة، وعمتها، والمرأة، وخالتها،  
وقد اعتبر النبي صلى الله عليه وسلم هذا الأصل في تحريم الجمع بين بنت النبي  
صلى الله عليه وسلم وبنت غيره؛ فإن الحسد من الضررة واستئثارها من الزوج  
كثيراً ما ينجران إلى بغضها وبغض أهلها، وبغض النبي صلى الله عليه وسلم  
ولو بحسب الأمور المعاشية يفضى إلى الكفر، والأصل في هذا الأختان،  
ونبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «لا يجمع بين المرأة وعمتها، الحديث (١)  
على وجه المسألة.

ومنها المصاهرة فإنه لو جرت السنة بين الناس أن يكون للأُم رغبة في  
زوج بنتها والرجال في حلال الأبناء وبنت نسايتهم لأفضى إلى السعى في فك  
ذلك الربط أو قتل من يشع به، وإن أنت سمعت إلى قصص قدماء الفارسيين  
واستقرت حال أهل زمانك من الذين لم يتقيدوا بهذه السنة الراشدة وجدت  
أموراً عظيماً ومهلك ومظالم لا تحصى، وأيضاً فإن الاصطحاب في هذه  
القربة لازم، والستر متعذر، والتحسد شنيع، والحاجات من الجانبين  
متنازعة، فكان أمرها بمنزلة الأمهات والبنت أو بمنزلة الأختين.

ومنها العدد الذي لا يمكن الإحسان إليه في العشرة الزوجية فإن الناس  
كثيراً ما يرغبون في جمال النساء، ويتزوجون منهن ذوات عدد، ويستأثرون  
منها حظية، ويتركون الآخر كالمعلقة، فلا هي مزوجة حظية تقر عينها،  
ولا هي أيم يكون أمرها بيدها، ولا يمكن أن يضيق في ذلك كل تضيق،  
فإن من الناس من لا يحصنه فرج واحد، وأعظم المقاصد التناسل، والرجل



يكنى لتفقيح (١) عدد كثير من النساء ، وأيضاً فالأكثر من النساء شيمة الرجال وربما يحصل به المباحة ، فقد الشارح بأربع ، وذلك أن الأربع عدد يمكن لصاحبه أن يرجع إلى كل واحدة بعد ثلاث ليال ، وما دون ليلة لا يفيد فائدة القسم ، ولا يقال في ذلك : بات عندها ، وثلاث أول حد كثرة وما فوقها زيادة الكثرة ، وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أن يشكح ما شاء وذلك لأن ضرب هذا الحد إنما هو لدفع مفسدة خالية دائرة على مظنة لا لدفع مفسدة عينية حقيقية ، والنبي صلى الله عليه وسلم قد عرف المنة (٢) فلا حاجة له في المظنة وهو مأمون في طاعة الله وامتنال أمره دون سائر الناس .

ومنها اختلاف الدين ؛ وهو قوله تعالى :

(وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا) (٣) . الآية

. وقد بين في هذه الآية أن المصلحة المرعية في هذا الحكم هو أن محبة المسلمين مع الكفار وجريان المواساة فيما بين المسلمين وبينهم لا سيما على وجه الأزواج مفسدة للدين سبب لأن يدب في قلبه الكفر من حيث يشعر ومن حيث لا يشعر ، وأن اليهود والنصارى يتقيدون بشريعة سماوية قائلون بأصول قوانين التشريع وكتباته دون المجوس والمشركون ففسدة محبتهم خفيفة بالنسبة إلى غيرهم ، فإن الزوج قاهر على الزوجة قيم عليها وإنما الزوجات عوان بأيديهم ، فإذا تزوج المسلم الكتانية خف الفساد ، فمن حق هذا أن يرخس فيه ، ولا يشدد كتشديد سائر أخوات المسالة .

ومنها كون المرأة أمة لآخر ، فإنه لا يمكن تحصين فرجها بالنسبة إلى سيدها ، ولا اختصاصه بها بالنسبة إليه إلا من جهة التفويض إلى دينه

(٢) أى اللامة .

(١) أى احوال .

(٣) سورة البقرة آية ٢٢١ .

وأمانته ، ولا جائز أن يسد سيدها عن استخدامها والتخلّي بها فإن ذلك ترجيح أضعف الملكين على أقوامها فإن هناك ملكين : ملك الرقبة . وملك البضع ، والاول هو الأقوى المشتمل على الآخر المستتبع له ، والثاني هو الضعيف المندرج ، وفي اقتضاب الأدنى للأعلى قلب الموضوع وعدم الاختصاص بها ، وعدم إمكان ذب الطامع فيها هو أصل الزنا ، وقد اعتبر النبي صلى الله عليه وسلم هذا الأصل في تحريم الأنكحة التي كان أهل الجاهلية يتعاملونها ، كالاستبضاع وغيره على ما بينته عائشة رضی الله عنها ، فإذا كانت فتاة مؤمنة بالله محصنة فرجها ، واشتدت الحاجة إلى نكاحها لمخافة العنت وعدم طول الحرخف الفساد وكانت الضرورة ، والضرورات تبيح المحظورات.

ومنها كون المرأة مشغولة بنكاح مسلم أو كافر ، فإن أصل الزنا هو الازدحام على الموطوءة من غير اختصاص أحدهما بها وغير قطع طمع الآخر فيها ، ولذلك قال الزهري رحمه الله عليه : ويرجع ذلك إلى أن الله تعالى حرم الزنا ، وأصاب الصحابة رضی الله عنهم سبایا ، وتخرجوا من فثيانها (١) من أجل أزواجهم من المشركين ، فانزل الله تعالى .

(وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) (٢).

أى فهن حلال من جهة أن السبي قاطع لطمعه ، واختلاف الدار مانع من الازدحام عليهما ، ووقعها في سهمه مخصص لها به .

ومنها كون المرأة زانية مكتسبة بالزنا ، فلا يجوز نكاحها حتى تتوب ، وتقلع عن فعلها ذلك ، وهو قوله تعالى :

(وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ) (٣).

(١) أى وطنها .

(٢) سورة النساء آية ٢٤ . (٣) سورة التور آية ٣ .

والسرفيه أن كون الزانية في عصمته وتحت يده وهي باقية على عاداتها من الزنا ديوسية والسلاخ عن الفطرة السليمة ، وأيضاً فإنه لا يامن من أن تلحق به ولد غيره .

ولما كانت المصلحة من تحريم المحرمات لا تتم إلا بجعل التحريم أمراً لازماً وخلقاً جليلاً بمنزلة الأشياء التي يستنكف منها طبعاً ، وجب أن يؤكد شهرتها وشيوعها وقبول الناس لها بأقامة لائحة شديدة على إهمال تحريمها ، وذلك أن تكون السنة قتل من وقع على ذات رحم محرم منه بتكاح أو غيره ، ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى من تزوج بامرأة أبيه أن يؤتى برأسه .

#### آداب للبشرة

اعلم أن الله تعالى لما خلق الإنسان مدنياً بالطبع ، وتعلقت إرادته ببقاء النوع بالناسل وجب أن يرغب الشرع في التناسل أشد رغبة ، وينهى عن قطع النسل وعن الأسباب المفضية إليه أشد نهى ، وكان أعظم أسباب النسل وأكثرها جوداً وأفضالاً إليه وأحبا عليه هو شبهة الفرج ، فإنها كالسلطان عليهم منهم يقهرهم على ابتغاء النسل ، أشاءوا أم أبوا ، وفي جريان الرسم باتيان الفلمان ووطء النساء في أدبارهن تغيير خلق الله حيث منع المسلط على شيء من إفضائه إلى ما قصد له وأشد ذلك كله ووطء الفلمان فإنه تغيير لخلق الله من الجانبين وتآثت الرجال أفجع الخصال ، وكذلك جريان الرسم بقطع أعضاء النسل واستعمال الادوية القائمة للباءة والتبتل وغيرها تغيير لخلق الله عز وجل وإهمال لطلب النسل ، فهى التي صلى الله عليه وسلم عن كل ذلك قال : « لا تأتوا النساء في أدبارهن ، ملعون من أتى امرأة في دبرها ، وكذلك نهى عن الخشاء والتبتل في أحاديث كثيرة ، قال الله تعالى :

(نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتِ شَيْئٌ<sup>(١)</sup>).

(١) سورة البقرة آية ٢٢٣ .

أقول : كان اليهود يضيّقون في هيئة المباشرة من غير حكم سماوى ، وكان الأنصار ومن ولهم يأخذون ستمهم ، وكانوا يقولون : إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد أحول فزلت هذه الآية أى : أقبل ، وأدبر ما كان في صمام (١) واحد ، وذلك لأنه شيء لا يتعلق به المصلحة المدنية والمالية ، والانسان أعرف بمصلحة خاصة نفسه ، وإنما كان ذلك من تعمقات اليهود ، فكان من حقه أن ينسخ .

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل ؟ فقال : « ما عليكم ألا تفعلوا » (٢) ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة ، أقول : يشير إلى كراهية العزل (٣) من غير تحریم ، والسبب في ذلك أن المصالح متعارضة ، فالمصلحة الخاصة بنفسه في السبي مثلا أن يعزل ، والمصلحة النوعية ألا يعزل ، ليتحقق كثرة الأولاد وقيام النسل ، والنظر إلى المصلحة النوعية أرجح من النظر إلى المصلحة الشخصية في عامة أحكام الله تعالى التشريعية والتكوينية ، على أن العزل ليس فيه مافى لإتيان الدبر من تغيير خلق الله ولا الأعراض من التعرض للنسل ، وبه صلى الله عليه وسلم بقوله : « ما عليكم أن لا تفعلوا » على أن الحوادث مقدرة قبل وجودها . وأن الشيء إذا قدر ، ولم يكن له في الأرض إلا سبب ضعيف فنسبته الله عز وجل أن يبسط ذلك السبب الضعيف حتى يفيد الفائدة التامة ، فالانسان إذا قارب الإنزال ، وأراد أن ينزع ذكره كثيراً ما يتقاطر من إحليله قطرات تكفى في مادة ولده وهو لا يدري ، وهو سرقول عمر رضى الله عنه بالحاق الولد بمن أقر أنه مسها لا يمنع من ذلك العزل .

---

(١) الصمام بالكسر التثنية أو المسلك وهو كناية عن الفرج ، والمراد أن الجماع مباح سواء كان من جانب الفهم أو الخلف ما دام في الفرج .

(٢) أى لا بأس عليكم في أن فعلوا ولا زائدة ، واختلقت الروايات في تركيب هذه الجملة وهي مبسوطة في الفروج ، وقوله : نسمة أى روح .

(٣) هو إخراج الذكر قبل الإنزال ليكون الإنزال خارج الفرج .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لقد هممت أن أنهى عن الغيلة (١) فظنرت في الروم وفارس فإذا هم يغفلون أولادهم فلا تضر أولادهم ، وقال : « لا تقتلوا أولادكم سرّاً فإن الغيل يدرك الفارس ، فيدعوه » (٢) .

أقول : هذا إشارة إلى كراهية الغيلة من غير تحريم ، وسببه أن جماع المرضع يفسد لبنها ، وينفخ (٣) الولد ، وضعفه في أول نمائه يدخل في جنثه مزاجه ، وبين النبي صلى الله عليه وسلم أنه أراد التحريم لكونه مظنة الغالب للضرر ، ثم أنه لما استقرأ وجد أن الضرر غير مطرد وأنه لا يصلح المظنة حتى يدار عليه التحريم ، وهذا الحديث أحد دلائل ما أثبتناه من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتهد وأن اجتاده معرفة المصالح والمظان وإدارة التحريم والكراهية عليهما .

قال صلى الله عليه وسلم : « إن من أشر الناس عند الله منزلة الرجل يفضي إلى امرأته ، وتفضي إليه ، ثم ينشر سرها ، أقول : لما كان السر واجباً وإظهار ما أسبل عليه السر قلباً لموضوعه ومناقضاً لغرضه كان من مقتضاه أن ينهى عنه ، وأيضاً فإظهار مثل هذه مجانة ووقاحة ، واتباع مثل هذه الدواعي يعد النفس للتشيع الألوان الظلمانية فيها .

وكانت الملل مختلفة فيما يفعل بالخامض ، فمن تمتع كاليهود يمنع مؤاكلتها ومضاجعتها ، ومن متهاون كالنجوس يجوز الجماع وغيره ، ولا يجد الحيض بالاً وكل ذلك إفراط وتفريط ، فراعته الملة المصطفوية التوسط فقال : « اصنعوا كل شيء إلا النكاح » (٤) وذلك لعمان .

منها أن جماع الخامض لا سيما في فور حيضتها ضار اتفق الأطباء على ذلك ، ومنها أن مخالطة النجاسة خلق فاسد تجمعه الطبيعة السليمة ، ويقرب

---

(١) الغيلة بالكسر أن يجامع الرجل المرأة وهي مرضة ، وقوله : « فإن الغيل أي لبن الغيلة » .

(٢) من دمتم الموضي لأذاحمه .

(٣) أي يصفه .

(٤) أي الجماع .

من الشياطين وفي مثل الاستنجاة حاجة ، وإنما المقصود من ذلك إزالتها ،  
وفي جماع الحائض النفس في النجاسة ، وهو قوله تعالى :

( قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعْتَرِ لُوا الذَّسَاءِ فِي الْمَحِيضِ <sup>(١)</sup> ) .

واختلفت الرواية فيما دون الجماع ، فقيل : يتق شعار الدم ، وقيل :  
يتق ماتحت الازار ، وعلى الوجهين هو سد النواحي ، وجاء الأمر لمن  
عصى الله ، لجماع الحائض أن يتصدق بدينار أو نصف دينار وهذا ليس  
بمجمع عليه ، وسر الكفارة ما ذكرنا مراراً .

### حقوق الزوجية

اعلم أن الارتباط الواقع بين الزوجين أعظم الارتباطات المنزلية  
بأشرها ، وأكثرها نفعا ، وأتمها حاجة ؛ إذ السنة عند طوائف الناس عربهم  
ومعهم أن تعاون المرأة في استيفاء الارتفاقات ، وأن تتكفل له بتبينة  
المطعم والمشرب والملبس ، وأن تحزن ماله ، وتحضن ولده ، وتقوم في  
بيته مقامه عند غيبته إلى غير ذلك مما لا حاجة إلى شرحه وبيانه ، فلذلك كان  
أكثر توجه الشرائع إلى إبقائه ما أمكن وتوفير مقاصده وكرامية تنفيذه  
وإعطائه ، وكل ارتباط لا يمكن استيفاء مقاصده إلا باقامة الألفة ، ولا ألفة  
إلا بمخالص يقيدان أنفسهما عليها ، كالوإساءة وعفو ما يفرط من سوء الأدب  
والاحترار عما يكون سببا للضغائن وحر الصدر وإقامة المفاكة وطلاقة  
الوجه ونحو ذلك ، فاقترضت الحكمة أن يرغب في هذه الخصال ويحث عليها .

قال صلى الله عليه وسلم : « استوصوا بالنساء خيرا فانهم خلقن من  
ضلع ، فان ذهبت تقويمه كسرته وان تركته لم يزل أعوج » ، أقول : معناه  
أقبلوا وصيتي ، واعملوا بها في النساء ، وان في خلقهن عوجا وسوءا ، وهو

كالأمر اللازم بمنزلة ما يتوارثه الشيء من مادته ، وأن الإنسان إذا أراد استيفاء مقاصد المنزل منها لا بد أن يجاوز عن محقرات الأمور ، ويكظم الغيظ فيما يجده خلاف هواه إلا ما يكون من باب النيرة المحمودة وتداركا لجرور ونحو ذلك .

وقال ﷺ : « لا يفرك<sup>(١)</sup> مؤمن مؤمنة ، إن كره منها خلقا رضى منها الآخر » ، أقول : الإنسان إذا كره منها خلقا يفتنى ألا يبادر إلى الطلاق ، فإنه كثيراً ما يكون فيها خلق آخر يستطاب منها ، ويتحمل سوء عشرتها لذلك .

وقال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الله في النساء ، فإنكم أخذتموهن بأمان الله ، واستحلتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم<sup>(٢)</sup> أحداً تكرهونه ، فإن فعلن ، فاضربوهن ضرباً غير مبرح<sup>(٣)</sup> » ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف .

اعلم أن الواجب الأصلي هو المعاشرة بالمعروف ، وهو قوله تعالى :

(وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ<sup>(٤)</sup>) .

فبينما النبي ﷺ بالرزق والكسوة وحسن المعاملة ، ولا يمكن في الشرائع المستندة إلى الوحى أن يعين جنس القوت وقدره مثلاً ، فإنه لا يكاد يتفق أهل الأرض على شيء واحد ، ولذلك إنما أمر أمرأ مطلقاً .

(١) انفرك بالكسر ويفتح كما في القاموس بغض أحد الزوجين الآخر أى لا ينبغي لرجل أن ينفصها لما يرى منها مكروهاً لأنه إن كره شيئاً رضى بهى آخر فليقابل هذا بذلك .

(٢) هو كثافة من اقتلعهن الثياب طليهن باختلاط ، والمدهت بهن وليس المراد من وطئ القربى الزنا لأنه محرم في كل حال ولا يمكن فيه القرب بل فيه الحد .

(٣) مبرح أى شديد . (٤) سورة النساء آية ١٩ .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه ، فأبت ، فبات غضبان لعنتها للملائكة حتى تصبح » . أقول : لما كانت المصلحة المرعية في النكاح تحصيل فرجه وجب أن تحقق تلك المصلحة ، فإن من أصول الشرائع أنها إذا ضربت مظنة لشيء يحمل بما يحقق وجود المصلحة عند المظنة وذلك أن تؤمر المرأة بمطاوعته إذا أراد منها ذلك ، ولولا هذا لم يتحقق تحصيل فرجه ، فإن أبت ، فقد سمعت في رد المصلحة التي أقامها الله في عباده ، فتوجه إليها لعن الملائكة على كل من سعى في فسادها .

قال صلى الله عليه وسلم : « إن من الغيرة ما يحب الله ومنها ما يبغض الله ، فأما التي يحبها الله فالغيرة في الريبة ، وأما التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة » . أقول : فرق بين إقامة المصلحة والسياسة التي لا بد له منها وبين سوء الخلق والصنجر والضيق من غير موجب .

قال الله تعالى :

(الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ<sup>(١)</sup>) إِلَى قَوْلِهِ . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا) .

أقول : يجب أن يجعل الزوج قواما على امرأته ، وأن يكون له الطول عليها بالجملة فإن الزوج أتم عقلا وأوفر سياسة وأكثر حماية وذبا للعار ، بالمال حيث أنفق عليها رزقها وكسوتها ، وكون السياسة بيده يقتضى أن يكون له تمييزها وتأديبها إذا بنت ، وليأخذ بالأسفل فالأسفل ، فالأول بالوعظ ، ثم المهجر بالمضجع يعني ترك مضاجعتها ، ولا يخرجها من بيته ، ثم الضرب غير المبرح أى الشديد ، فإن اشتد الشقاق ، وادعى كل تشوز الآخر وظلمه لم يكن قطع المنازعة إلا بحكمين : حكم من أهله ، وحكم من أهلها يحكمان عليهما من النفقة وغيرها ما يريان من المصلحة ، وذلك لأن



إقامه البيتة على ما يجرى في الزوجين متمتعة ؛ فلا أحق من أن يجعل الأمر إلى أقرب الناس إليهما وأشفقهم عليهما .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من خيب (١) امرأة على زوجها أو عبداً على سيده » . أقول : أحد أسباب فساد تدبير المنزل أن يجيب إنسان المرأة أو العبد وذلك سعى في تنقيص هذا النظم وفكه ومناقضة للمصلحة الواجب إقامتها .

واعلم أن من باب فساد تدبير المنزل خصالا فاشية في الناس ، كثيراً المبتلون بها ، فلا بد أن يتعرض الشرع لها ، ويبحث عنها ، منها أن يجتمع عند رجل عدد من النسوة ، فيفضل إحداهن في القسم وغيره ، ويظلم الأخرى ويتركها كالمعلقة ، قال الله تعالى :

( وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَمْدِدُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَيَمَّلُوا كُلَّ الْغَائِلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً (٢) ) .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كانت عند الرجل امرأتان ، فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط » . أقول : قد مر أن المجازاة إنما تظهر في صورة العمل فلا نعيده .

ومنها أن يحصلن الأولياء عما يرغبن فيه من الأكفاء اتباعاً لداعية نفسانية من حقد و غضب ونحوهما ، وفي ذلك من المفسدة ما لا يخفى فقول قوله تعالى :

(١) أى خدع وأند

(٢) سورة النساء آية ١٢٩ .

(وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ قَبْلَ أَنْ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ<sup>(١)</sup>).

ومنها أن يتزوج البتامة اللاتي في حجره إن كن ذوات مال وجمال ، ولا يبق بمحقوقن مثل ما يصنع بذوات الآباء ، ويتركهن إن كن على غير ذلك ، قال الله تعالى :

(وَلِإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنِي وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ<sup>(٢)</sup>).

فهي الإنسان إن خشي الجور أن ينكح البتامة ، أو ينكح ذوات عدد من النساء .

ومن السنة إذا تزوج البكر على امرأة أقام عندها سبعا ، ثم قسم ، وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثا ، ثم قسم .

أقول : السر في هذا أنه لا يجوز أن يضيق في هذا الباب كل التضيق ، فإنه لا يطيقه أكثر أفراد الإنسان وهو قوله تعالى :

(وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ<sup>(٣)</sup>).

فيه على أنه لما لم يمكن إقامة العدل الصراح وجب أن يدار الحكم على ترك الجور الصريح ، فإذا رغب رجل في امرأة ، وأعجبه حسناتها ، وشغف قلبه بجمالها ، وكان له رغبة وافرة إليها لم يكن أن يصد عن ذلك بالكلية ؛ لأنه كالتكليف بالممتنع ، فقدّر له مقدار استنثاره لها ، ثلاثا يزيد ، فيقتحم

(٢) سورة النساء آية ٣٠ .

(١) سورة البقرة آية ٢٢١ .

(٣) سورة النساء آية ١٢٩ .

في الجور ، وأيضاً فمن المصلحة المعتبرة تأليف قلب الجديدة وإكرامها ، ولا يحصل إلا بأن يستأثر ، وهو إيماء قوله صلى الله عليه وسلم لأم سلمة رضي الله عنها (١) : « ليس لك على أهلك هوان إن شئت سمعت ، الحديث وأما كسر قلب القديمة فقد عولج بجرمان السنة بالزيادة للجديدة ، فإنه إذا جرت السنة بشيء ، ولم يكن مما قصد به إيذاء أحد أو مما خص به هان وقعه عليه ، وهو إيماء قوله تعالى :

(ذَلِكَ أَذَى أَنْ تَقْرَأَ مَعَهُمْ وَلَا يَخَفُ مِنْهُمْ لَهْجَتُهُمْ) (٢)  
كُلُّهُمْ (٣)

يعنى نزول القرآن بالخيرة في حقهم سبب زوال السخطة بالنسبة إليه صلى الله عليه وسلم ، والبكر الرغبة فيها أتم ، والحاجة إلى تأليف قلبها أكثر ، لجعل قدرها السبع ، وقدر الثيب الثلاث .

وكان صلى الله عليه وسلم يقسم بين ، وإذا أراد سقراً أفرغ بين نسائه . أقول : وذلك دفماً لو حر الصدر ، والظاهر أن ذلك منه صلى الله عليه وسلم كان تبرعاً وإحساناً من غير وجوب عليه لقوله تعالى :

(تُرْجَى مِنْ نِشَاءِ مِنْهُمْ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نِشَاءِ) (٤)

وأما في غيره (٥) فوضع تأمل واجتهاد ، ولكن جمهور الفقهاء أوجبوا

(١) أي حين تزوجها ، وقوله : ليس لك على أهلك الخ أي ليس لبيك مذلة على نفسي أو على قبيلتك أي ليس اكتصاري على الثلاث لهوانك على ولديهم وحقى قبلك بل حكم الصرع كذلك ، وتام الحديث « لن شئت سمعت عندك وسبت عدهن ولن شئت شئت عندك وحوت قالت ثلث » .

(٢) سورة الاحزاب آية ٥١ .

(٣) سورة الاحزاب آية ٥١ .

(٤) ترجى أي تؤخر من نساء من أزواجك عن تؤيتها ، وقوله : (وتؤوى) أي يضم إليك من نساء فتأبها في غير تؤيتها .

القسم ، واختلفوا في القرعة . أقول : وفيه أن قوله : لم يعدل بحمل لا يدري .  
أى عدل أريد به ، وقوله تعالى :  
( فَتَذَرُوهَا كَالْمَمْلُوكَةِ <sup>(١)</sup> ) .

مبين أن المراد نفي الجور الفاحش وإهمال أمرها بالكلية وسوء  
العشرة معها .

واعتقت بربرة ، وكان زوجها عبداً ، فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
فاختارت نفسها . أقول : السبب في ذلك أن كون الحرة فراشا للعبد  
عار عليها ، فوجب دفع ذلك العار عنها إلا أن ترضى به ، وأيضاً فالامة تحت  
يد مولاهما ليس رضاها <sup>(٢)</sup> رضا حقيقة ، وإنما النكاح بالتراضى ، فلما  
أن كان أمرها يدها واجب ملاحظة رضاها ، وفي رواية إن قربك ، فلا خيار  
لك ، وذلك لأنه لا بد من ضرب حد ينتهي إليه الخيار ، وإلا كان لها الخيار  
طول عمرها ، وفي ذلك قلب موضوع النكاح ، ولا يصلح اختيارها لإياه  
بالكلام حدا ينتهي إليه ، لأنها ربما تشاور أهلها ، وتقلب الأمر في نفسها  
وكثيراً ما يجرى عند ذلك صيغة الاختيار وإن لم تجزم به ، وفي إلجائها  
ألا تتكلم بمثلاً حرج ، فلا أحق من القربان إذ هو فائدة الملك والثقة  
الذى يقصد منه والأمر الذى يتم به ، والله اعلم .

#### الطلاق

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً  
من غير بأس <sup>(٣)</sup> فحرام عليها رأتحة الجنة » ، وقال صلى الله عليه وسلم :  
« أبغض الحلال إلى الله الطلاق » ، أعلم أن في الأكثر من الطلاق وجريان  
الرسم بعدم المبالاة به مفسدات كثيرة ، وذلك أن ناساً يتقادون لشهوة الفرج ،

(٢) أى بالنكاح .

(١) سورة النساء آية ١٢٩ .

(٣) أى شدة وضرورة .

ولا يقصدون إقامة تدبير المنزل ولا التعاون في الارتفاقات ولا تحصين الفرج، وإنما مطمح أبحارهم التلذذ بالنساء وذوق لذة كل امرأة، فيعجبهم ذلك إلى أن يكثروا الطلاق والنكاح، ولا فرق بينهم وبين الزناة من جهة ما يرجع إلى نفوسهم، وإن تميزوا عنهم بإقامة سنة النكاح والمواظبة لسياسة المدينة، وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «لئن الله الذواقين والذواقات» (١) وأيضاً في جريان الرسم بذلك إهمال لتوطيد النفس على المعاونة الدائمة أو شبه الدائمة، وعسى إن فتح هذا الباب أن يضيق صدره أو صدرها في شيء من عقرات الأمور، فيندفعان إلى الفراق، وأبن ذلك من احتمال أعباء (٢) الصحة، والإجماع على إدامة هذا النظم؟ وأيضاً فإن اعتيادهن بذلك وعدم مبالاة الناس به وعدم حزنهم عليه يفتح باب الوقاحة، والألا يجعل كل منهما ضرر الآخر ضرر نفسه، وأن تخون كل واحد الآخر بمهد لنفسه إن وقع الافتراق، وفي ذلك ما لا يخفى، ومع ذلك لا يمكن سد هذا الباب والتضييق فيه فانه قد يصير الزوجان متناشزين إما لسوء خلقهما أو لطموح عين أحدهما إلى حسن إنسان آخر أو لضيق معيشتها أو لخرق (٣) واحد منهما، ونحو ذلك من الأسباب، فيكون إدامة هذا النظم مع ذلك بلاء عظيماً وسرجاً.

قال صلى الله عليه وسلم: «رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يبلغ، وعن المعتوه» (٤) حتى يعقل، أقول: السر في ذلك أن مبنى جواز الطلاق بل العقود كلها على المصالح للاقتضية لها، والنائم والصبي والمعتوه يمول عن معرفة تلك المصالح

قال صلى الله عليه وسلم: «لا طلاق ولا إعتاق في إغلاق، معناه: في إكراه، أعلم أن السبب في هدر طلاق المكره شيان:

(١) أى من أسرع في النكاح والطلاق من الرجال والنساء.

(٢) أى أهال.

(٣) أى حق.

(٤) أى ناقص العقل.

أحدهما أنه لم يرض به ، ولم يرد فيه مصلحة منزلية ، وإنما هو لحادثة لم يجد منها بداً ، فصار بمنزلة النائم .

وثانيهما أنه لو اعتبر طلاقه طلاقاً لكان ذلك فتحاً لباب الإكراه ، فحسب أن يختطف الجبار الضعيف من حيث لا يعلم الناس ، ويخيفه بالسيف ، ويكرهه على الطلاق إذ ارغب في أمره ، فلو خيبنارجماءه ، وقلبنا عليه مراده كان ذلك سيئاً لترك تظالم الناس فيما بينهم بالإكراه ، ونظيره ما ذكرنا في قوله صلى الله عليه وسلم : « القاتل لا يرث » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا طلاق (١) فيما لا يملك ، وقال عليه السلام : « لا طلاق قبل النكاح » . أقول : الظاهر أنه يعم الطلاق المنجز والمعلق . بنكاح وغيره ، والسبب في ذلك أن الطلاق إنما يجوز للمصلحة ، والمصلحة لا تتمثل عنده قبل أن يملكها ، ويرى منها سيرتها ، فكان طلاقها قبل ذلك بمنزلة نية المسافر الإقامة في المفازة أو الغارزى في دار الحرب مما تكذبه دلائل الحال ، وكان أهل الجاهلية يطلقون ويراجمون إلى متى شاءوا وكان في ذلك من الإضرار ما لا يخفى ، فنزل قوله تعالى :

(الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ (٢) ) . الآية

معناه : أن الطلاق المعقب للرجعة مرتان ، فإن طلقها الثالثة ، فلا تحمل له من بعده حتى تنكح زوجاً غيره ، وألحقت السنة ذوق الحسيلة بالنكاح . والسر في جعل الطلاق ثلاثاً لا يزيد عليها أنها أول حد كثره ، ولأنه لا بد من ترو ، ومن الناس لا يتبين له المصلحة حتى يذوق فقداء ، وأصل التجربة واحدة ، ويكملها ثنتان .

وأما اشتراط النكاح بعد الثالثة فلتحقيق معنى التحديد والإنهاء ، وذلك أنه لو جاز رجوعها إليه من غير تخلل نكاح الآخر كان ذلك بمنزلة الرجعة ،

(١) أي لابن آدم .

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٩ .

فإن نكاح المطلقة إحدى الرجتين ، وأن المرأة ما دامت في بيته وتحت يده .  
وبين أظهر أقاربه يمكن أن يغلب على رأيها ، وتضطر إلى رضا ما يسولون  
لها فلا ذافرتهم ، وذافت الحر والقر ، ثم رخصت بعد ذلك فهو حقيقة الرضا ،  
وأيضاً ففيه إذاقة الفند ومعاقبة على اتباع داعية الضر من غير تروى  
مصلحة مهمة وأيضاً : ففيه إعظام المطلقات الثلاث بين أعينهم وجعلها بحيث  
لا يبادر إليها إلا من وطن نفسه على ترك الطمع فيها إلا بعد ذل وإرغام أكف .  
لا مزيد عليه

وقال صلى الله عليه وسلم لا امرأة رفاة حين طلقها ، فبت طلاقها ،  
فنكحت زوجاً غيره : أتريدن أن ترجعي إلى رفاة ؟ قالت : نعم ، قال :  
لاحق تدوق عسلي وتدوق عسليتك ، (١) . أقول : إنما شرط تمام النكاح  
بذوق المسيلة ليتحقق معنى التحديد الذي ضرب عليهم فإنه لولا ذلك لاحتمال  
رجل باجراً صيغة النكاح على اللسان ، ثم يطلق في المجلس ، وهذا مناقضة  
لعائدة التحديد .

ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له . أقول : لما كان  
من الناس من ينكح بمجرد التحليل من غير أن يقصد منها تعاوناً في المعيشة ،  
ولا يتم بذلك المصلحة المقصودة ، وأيضاً ففيه وقاحة وإهمال غيرة وتسويغ  
لإزدحام على الموطوءة من غير أن يدخل في تضاعيف المماونة نهى عنه .

وطلق عبد الله بن عمر رضي الله عنه امرأته وهي حائض . وذكر ذلك  
للذي صلى الله عليه وسلم ، فتغيظ ، وقال : ليراجعها ، ثم لميسكها حتى تطهر ،  
ثم نحض ثم تطهر ، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهراً قبل أن يمسه ، .  
أقول : السر في ذلك أن الرجل قد يفيض المرأة بغضة طبيعية ، ولا طاعة  
لها (٢) مثل كونها حائضاً ، وفي هيئة رثة وقد ، يفيضها لمصلحة يحكم بإقامتها .

(١) النسبة صغير المثل وهي كناية عن لغة الجماع ، وفيه أن الجماع لا بد منه  
في التحليل ، ولا يخلو الأثر بل يمكن غيبوبة الحشفة .  
(٢) جملة مترضة أي البغضة الطبيعية ليس لما أن تتلصق .

العقل السليم مع وجود الرغبة الطبيعية ، وهذه (١) هي المنفعة وأكثر ما يكون الندم في الأول وفيه يقع التراجع ، وهذا داعية يتوقف تهذيب النفس على إهمالها وترك اتباعها ، وقد يشتهى الأمران على كثير من الناس ، فلا بد من ضرب حد يتحقق به الفرق ، لجعل الطهر مظنة للرغبة الطبيعية ، والحيض مظنة للبغضة الطبيعية ، والأقدام على الطلاق على حين رغبة فيها مظنة للصحة العقلية ، والبقاء مدة طويلة على هذا الخطر مع تحول الأحوال من حيض إلى طهر ، ومن رثاءة إلى زينة ، ومن انقباض إلى انبساط مظنة للعقل العرّاح والتدبير الخالص ، فذلك كره الطلاق في الحيض ، وأمر بالمراجعة وتخلل حيض جديد ، وأيضاً وإن طلقها في الحيض فإن عدت هذه الحيضة في العدة انتقصت مدة العدة ، وإن لم تعد تضررت المرأة بطول العدة سواء كان المراد بالقروء الإطهار أو الحيض ، ففي كل ذلك مناقضة للحد الذي ضربه الله في محكم كتابه من ثلاثة قروء .

وإنما أمر أن يكون الطلاق في الطهر قبل أن يمسيا لمعنيين : أحدهما بقاء الرغبة الطبيعية فيها ، فإنه بالجماع تقتر سورة الرغبة .  
وثانيهما أن يكون ذلك أبعد من اشتباه الإنساب .

وإنما أمر الله تعالى بأشهاد شاهدين على الطلاق لمعنيين : أحدهما الاحتمام بأمر الفروج : لئلا يكون نظم تدبير المنزل ، ولا تفك إلا على أعين الناس ، والثاني ألا تشبه الإنساب وألا يتواضع الزوجان من بعد ، فيهملا الطلاق ، والله أعلم .

وكره أيضاً جمع الطلقات الثلاث في طهر واحد ، وذلك لأنه إهمال للحكمة المرجعية في شرع تفريقها ، فإنها شرعت ليتدارك المفرط ، ولأنه تضيق على نفسه وتعرض للندامة ، وأما الطلقات الثلاث في ثلاثة أطهار فأيضاً تضيق



ومظنة نداهه غير أنها أخف من الأول من جهة وجود النوى والمدة التي تتحول فيها الأحوال ، ورب إنسان تكرن مصلحته في تحريم المغلظ

الحلح . والعاهر . واللعان . والابلاء

اعلم أن الحلح فيه شناعة ما؛ لأن الذي أعطاه من المال قد وقع في مقابلة المسيس (١) وهو قوله تعالى :

(وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) (٢) .

واعتبر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى في اللعان حيث قال : « إن صدقت عليها (٣) فهو بما استحلت من فرجها ، ومع ذلك فربما تقع الحاجة إلى ذلك فذلك قوله تعالى :

(فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) (٤) .

وكان أهل الجاهلية يحرمون أزواجهم ، ويجعلونهن كظهر الأم ، فلا يقربونهن بعد ذلك أبداً ، وفي ذلك من المفسدة ما لا يخفى . فلا هي حظية تتمتع منه كما تتمتع النساء من أزواجهن ، ولا هي أيم يكون أمرها يندما ، فلما وقعت هذه الواقعة في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، واستفتى فيها أنزل الله عز وجل .

(قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا) (٥) .  
إلى قوله : (عذاب أليم) .

(١) أى الجماع . (٢) سورة النساء آية ٢١ .

(٣) أول الحديث (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال للثلاثين : حاسبكم الله أخذكم كاذب لا سبيل لك عليها ، قال : يا رسول الله مالي . قال : لا مال لك إن كنت صدقت ، الخ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٢٩ . (٥) سورة المجادلة آية ١ .

والسر فيه أن الله تعالى لم يجعل قولهم ذلك هدراً بالكيفية ؛ لأنه أمر الزمه على نفسه ، وأكد فيه القول بمنزلة سائر الايمان ، ولم يجعله مؤبداً كما كان في الجاهلية دفعاً للحرج الذي كان عندهم ، وجعله مؤقتاً إلى كفارة لأن الكفارة شرعت دافعة للآثام منية لما يجده المكلف في صدره ، أما كون هذا القول زوراً فلأن الزوجة ليست بأمر حقيقة ولا بينهما مشابة أو مجاورة . تصحح إطلاق اسم إحداها على الأخرى إن كان خبراً ، وهو عقد ضار غير موافق للصحة ، ولا بما أوحاه الله في شرائعه ، ولا بما استنبطه ذوو الرأي في أقطار الأرض إن كان إنشاءً ، وأما كونه منكرأفلا أنه ظلم وجور وتضييق على من أمر بالاحسان إليه .

ولأنما جعلت الكفارة عتق رقبة أو إطعام ستين مسكيناً أو صيام شهرين متتابعين لأن مقاصد الكفارة أن يكون بين عيني المكلف ما يكبحه عن الاقتحام في الفعل خشية أن يلزمه ذلك ، ولا يمكن ذلك إلا بكونها طاعة شاقة تغلب على النفس إما من جهة كونها بذل مال يشعب به ، أو من جهة مقاساة جوع وعطش مفرطين .

(لِّلَّذِينَ يُؤُولُونَ مِنْ نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ <sup>(١)</sup>) الآية .

اعلم أن أهل الجاهلية كانوا يحلفون ألا يطأوا أزواجهم أبداً أو مدة طويلة ، وفي ذلك جور وضرر ، ف قضى الله تعالى بالتربص أربعة أشهر .

قال الله تعالى :

(فَإِنْ فَأَيَّوَا فَإِنَّ اللَّهَ فَفَوْرٌ رَّحِيمٌ <sup>(١)</sup>) .

واختلف العلماء في التي ، فقيل : يوقف المولى بعد مضي أربعة أشهر ثم يجبر على التسريح بالاحسان أو الامساك بالمعروف ، وقيل : يقع الطلاق ،

ولا يوقف أما السر في تعيين هذه المدة فإنها مدة تنوق النفس فيها اللجاج  
لإحالة ، ويتضرر بتركه إلا أن يكون مؤقفاً ، ولأن هذه المدة ثلث السنة ،  
والثلث بضبط به أقل من النصف ، والنصف يعد مدة كثيرة .  
قال الله تعالى :

( وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ (١) ) الآية .

واستفاض حديث عويمر الجبلاقي (٢) . وهلال بن أمية .

اعلم أن أهل الجاهلية كانوا إذا قذف الرجل امرأته ، وكان بينهما  
في ذلك مشقة رجسوا إلى الكهان كما كان في قصة هند بنت عتبة (٣) فلما جاء  
الإسلام امتنع أن يسوغ لهم الرجوع إلى الكهان ؛ لأن مبنى الملة الخفيفة  
على تركها وإخالتها ، ولأن في الرجوع إليهم من غير أن يعرف صدقهم من  
كذبهم ضرراً عظيماً ، وامتنع أن يكلف الزوج بأربعة شهداء وإلا ضرب  
الحد ؛ لأن الرأى إنما يكون في الخلوة ، ويعرف الزوج ما في بيته ويقوم  
عنده من الخفايا (٤) ما لا يمكن أن يعرفه غيره ، وامتنع أن يحصل الزوج  
بمنزلة سائر الناس يضربون الحد لأنه مأثور شرعاً وعقلاً بحفظ ما في حيزه  
من العار والشنار ، مجبول على غيره أن يردحم على ما في حصنته ، ولأن  
الزوج أقصى ما يقطع به الزينة ، ويطلب به تحصين فرجها ، فلو كان هو  
فيما يؤخذها به بمنزلة سائر الناس ارتفع الأمان ، وانقلبت المصلحة مفسدة ،  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم لما وقعت الواقعة متردداً تارة لا يقضى بشئ .

(١) سورة التوراة ٦ . وقامها (تضادة أحدم أربع شهادات بالله إنه لمن  
الصادقين والخامسة أن لعنة الله عليه لمن كان من الكاذبين) وبما أنها السابعة أربع  
شهادات بالله إنه لمن الكاذبين والخامسة أن غضب الله عليها لمن كان من الصادقين .

(٢) هو المذكور في الصحيحين بطوله ، وحاصله أنه قال : رأيت مع امرأتى رجلاً  
فأقول ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد أنزل فيك وفي زوجتك فأت بها فتألفنا  
في المسجد بحضوره صلى الله عليه وسلم » وأما حديث هلال بن أمية فذكر في البخاري  
بطوله ، والماصل أنه لما قذف امرأته بصريك بن سماء قال له النبي صلى الله عليه وسلم :  
« البينة أو حداً في ظهرك » فقال هلال : والله إنى لصديق وليرأى الله ما يرى ظهري  
من الحد فتدل بجبريل بهذه الآية (والذين يرمون أزواجهن) الآية .

(٣) أم سواوية رضى الله عنه . (٤) أى العلامات .

(م ٤٦) — حجة الله البالغة

لأجل هذه المعارضات، وتارة يستنبط حكمه ما أنزل الله عليه من القواعد الكلية، فيقول (١) : «البيئة أو حداً في ظهرك حتى قال، المبتلى : والذي بعثك بالحق إني لصادق، ولينزل الله ما يرى. ظهري من الحد، ثم أنزل الله تعالى آية اللعان،، والأصل فيه أنه أيمان مؤكدة تبرئ الزوج من حد القذف، وتثبت اللوث عليها تحبس لأجله، ويضيق عليها به : فإن نكل ضرب الحد وأيمان مؤكدة منها تبرئها، فإن نسكت ضربت الحد.

وبالجملة فلا أحسن فيما ليس فيه بيئة، وليس بما يهدر، ولا يسمع من الإيमान المؤكدة، وجرت السنة أن تذكره المرأة تحقيقاً للبصود من الإيमान، وجرت السنة ألا تعود إليه أبداً فإنهما بعد ما حصل بينهما هذا التشاجر، وانطلوت صدورهما على أشد الوحر، وأشاع عليها الفاحشة لا يتوافقان، ولا يتوادان غالباً، والنكاح إنما شرع لأجل المصالح المنجية على التواد والتوافق، وأيضاً في هذه زجر عليهما من الإقدام على مثل هذه المعاملة.

#### العدة

قال الله تعالى :

(وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ) (٢) إلى آخر الآيات.

اعلم أن العدة كانت من المشهورات المسئلة في الجاهلية، وكانت بما لا يكادون يتركونه، وكان فيها مصالح كثيرة :

منها معرفة برأة زوجها من مائه، لئلا تختلط الأنساب، فإن النسب أحد ما يتشاح به، ويطلبه العقلاء، وهو من خواص نوع الإنسان، وما امتاز به من سائر الحيوان، وهو المصلحة المرجية في باب الاستبراء.

ومنها التنويه بفخامة أمر النكاح حيث لم يكن أمراً ينتظم إلا بجمع

(١) أى هلال بن أمية .

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٨ .

وجال ، ولا ينفك إلا بانتظار طويل ، ولولا ذلك لكان بمنزلة لمب الصبيان  
ينظم ، ثم ينفك في الساعة .

ومنها أن مصالح النكاح لا تم حتى يوطنا أنفسهما على إدامة هذا العقد  
ظاهراً ، فإن حدث حادث يوجب فك النظام لم يكن بدمن تحقيق صورة  
الإدامة في الجملة بأن تربعس مدة نجد لتربعسها بالآ ، وتقاسى لها عناء .

وعدة المطلقة ثلاثة قروء ، قيل : هي الإطهار ، وقيل : هي الحيض ،  
وعلى أنها طهر ، فالسر فيه أن الطهر محل رغبة كما ذكرنا ، لجعل نكاحها  
عدة لازمة ليتروى للتروى ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم في حصة الطلاق :  
« فلك المدة التي أمر الله بالطلاق فيها ، وعلى أنها حيض فالحيض هو الأصل  
في معرفة عدم الحمل .

فإن لم تكن من ذوات الحيض لصغر أو كبير ، فتقوم ثلاثة أشهر مقام  
ثلاثة قروء لأنها مظنتها ولأن براءة الرحم ظاهرة ، وسائر المصالح تتحقق  
بهذه المدة .

وفي الحامل انقضاء الحمل لأنه معرف براءة رحمها .

والمترقى عنها زوجها تربعس أربعة أشهر وعشرأ ، ويجب عليها الإحداد  
في هذه المدة ، وذلك لوجوه :

أحدها أنها لما وجب عليها أن تربعس ، ولا تنكح ، ولا تنظف في هذه  
المدة حفظاً لنسب المترقى عنها اقتضى ذلك في حكمة السياسة أن تؤمر بترك  
الزينة لأن الزينة تهيج الشهوة من الجانبين ، وهيجانها في مثل هذه الحالة  
مفسدة عظيمة .

وأيضاً فإن من حسن الوفاء أن تحزن على فقدته ، وتصير نفة (١) شعبة ،  
وأن تصد عليه ، فذلك من حسن وقتها ، وتحقيق معنى قصر بصرها  
عليه ظاهراً .

---

(١) أى غير متعلية ، وقوله : شعبة أى منيرة الرأس .

ولم تومر المطلقة بذلك (١) لأنها تحتاج إلى أن تزين ، فيرغب زوجها فيها ، ويكون ذلك معونة في جمع ما افرق من شملها ، ولذلك اختلف العلماء في المطلقة ثلاثاً هل تزين أم لا ؟ فن ناظر إلى الحكمة ، ومن ناظر إلى صوم لفظ المطلقة .

وإنما عين (٢) في عدتها أربعة أشهر وعشراً لأن أربعة أشهر هي ثلاث أربعينات ، وهي مدة تنفخ فيها الروح في الجنين ، ولا يتأخر عنها تحرك الجنين غالباً ، وزيد عشر لظهور تلك الحركة .

وأيضاً فإن هذه المدة نصف مدة الحمل المعتاد وفيه يظهر الحمل بادية الرأي بحيث يعرفه كل من يرى .

وإنما شرع عدة المطلقة قروءاً ، وعدة المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشراً لأن هنالك (٣) صاحب الحق قائم بأمره ينظر إلى مصلحة النسب ، ويعرف بالخبايا والقرائن ، لجاز أن تومر بما تختص به ، وتؤمن عليه . ولا يمكن للناس أن يعلموا منها إلا من جهة خبرها ، وههنا ليس صاحب الحق موجوداً وغيره لا يعرف باطن أمرها ، ولا يعرف مكايدها كما يعرف هو ، فوجب أن يجعل عدتها أمراً ظاهراً يتساوى في تحقيقه القريب والبعيد . ويحقق الحيض لأنه لا يمتد إليه الطهر غالباً أو دائماً .

قال صلى الله عليه وسلم (٤) : « لا توطأ حامل حتى تضع ، ولا غير ذات حمل حتى تحيض حية » (٥) ، وقال صلى الله عليه وسلم : « كيف يستخدمه » (٦)

(١) أي الاحداد .

(٢) أي الشارع ، وقوله : في عدتها أي المتوفى عنها زوجها .

(٣) أي في المطلقة . (٤) أي في بيابا أوطاس . (٥) أي كاملة .

(٦) « صلى الله عليه وسلم بأمرأة حامل فسأل عنها : فقالوا : أمة فلان فقال : أجهنمها ؟ قالوا : نعم ، قال : لقد سمعت أن الله لما يدخل منه في بطنه كيف يستخدمه ، الخ » وحاصله أنه إذا وطئها ثم جاءت بولد لزمان يحتمل فيه أن يكون من الوطئ . ومن زوجها الأول فإن أثر الوطئ بالنسب يكون مورثاً ولد الغير وهو لا يحمل ، ولأن كان قوامي . فإن لم يتره يبقى غلاماً ويترى منه استخدام الولد وقطع النسب وهو أيضاً لا يحمل فيجب عليه ألا يطأها حقراً من لزوم أحد المحدثين اللازم من اختلاط الماء .

وهو لا يحمل له، أم كيف يورثه، وهو لا يحمل له، أقول: السر في الاستبراء معرفة براءة الرحم وألا تختلط الأنساب، فإذا كانت حاملا فقد دلت التجربة على أن الولد في هذه الصورة يأخذ شبيهين: شبه من خلق من مائه. وشبه من جامع في أيام حمله، بين ذلك أثر عمر رضى الله عنه وهو إسماء قوله صلى الله عليه وسلم: «لا يحمل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسبق مائه لزرع غيره»، وقوله عليه السلام: «كيف يستخدمه، الخ سمناه أن الولد الحاصل بعد جماع الحبل في شبهان لكل شبه حكم يناقض حكم الشبه الآخر، فشبه الأول يحمل الولد عبداً، وشبه الثاني يحمله ابناً، وحكم الأول الرق ووجوب الخدمة عليه لمولاه، وحكم الثاني الحرية واستحقاق الميراث، فلما كان الجماع سبب التباس أحكام الشرع في الولد تهيئته، والله أعلم.

#### تربية الأولاد والمعالكة

اعلم أن النسب أحد الأمور التي جبل على محافظتها البشر، فإن ترى إنساناً في إقليم من الأقاليم الصالحة لنشء الناس إلا وهو يحب أن ينسب إلى أبيه وجده، ويكره أن يقدح في نسبه إليهما، اللهم إلا لعارض من دغاة النسب أو غرض من دفع ضر أو جلب نفع ونحو ذلك، ويجب أيضاً أن يكون له أولاد ينسبون إليه، ويقومون بعده مقامه، فربما اجتهدوا أشد الاجتهاد، وبذلوا طاقتهم في طلب الولد، فما اتفق طوائف الناس على هذه الخصلة إلا لمعنى من جبلتهم، ومبنى شرائع الله على إبقاء هذه المقاصد التي تجري بجرى الجبل، وتجرى فيها المناقشة والمشاحة والاستيفاء لكل ذي حق حقه منها والنهي عن التظالم فيها، فلذلك وجب أن يبحث الشارع عن النسب، قال صلى الله عليه وسلم: «الولد للفراش وللعاهر (١) الحجر،

فقيل : معناه الرجم ، وقيل : الحية .

أقول : كان أهل الجاهلية يبتغون الولد بوجوه كثيرة لانصححا : قوانين الشرع ، وقد بينت بعض ذلك (١) عائشة رضى الله عنها ، فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم سد هذا الباب ، وخيب العاهر ، وذلك لأن من المصالح الضرورية التي لا يمكن بقاء بني نوح الانسان إلا بها اختصاص الرجل بامرأته حتى يسد باب الازدحام على الموطأة رأساً ، ومن مقتضى ذلك أن يخيب من عصى هذه السنة الراشدة ، وأبغى الولد من غير اختصاص ؛ لرغاما لأنفسه وازدراء بأمره وزجر آله أن يقصد مثل ذلك ، وإلى هذا الإشارة في قوله عليه السلام : « للعاهر الحجر » ، إن أريد معنى الحية كما يقال : بيده التراب ، ويده الحجر ، وأيضاً فإذا تراحت الحقوق ، وادعى كل لنفسه وجب أن يرجح من تمسك بالحجة الظاهرة المسموعة عند جماهير الناس والذي يتمسك بما يريد اللأئمة عليه ، ويفتح باب ضرب الحد ، أو يعترف فيه بأنه عصى الله ، وكان مع ذلك أمراً خفياً لا يعلم إلا من جهة قوله : فمن حق ذلك أن يهجر ويحمل ، وقد اعتبر النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا المعنى حيث قال في قصة العان : « إن كذبت عليه فهو (٢) أبعدك » وإليه الإشارة في قوله : « للعاهر الحجر » ، إن أريد معنى الرجم بالحجارة .

قال صلى الله عليه وسلم : « من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام » .

أقول : من الناس من يقصد مقاصد دنية ، فيرغب عن أبيه ، وينتسب إلى غيره ، وهو ظلم وحقوق لأنه تخيب أبيه ، فانه طلب بقاء نسله المنسوب إليه المتفرع عليه ، وترك شكر نعمته وإساءة معه ، وأيضاً فإن النصرة والمعاونة لا بد منها في نظام الحى والمدينة ، ولو فتح باب الانتفاء من الاب

(١) أى الأنكحة الأربعة .

(٢) أى عود المهر إليك أبداً ، والحديث مر في الطلاق .



لأهملت هذه المصلحة ، ولا اختلطت أنساب القبائل ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أيما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء . ولن يدخلها الله الجنة ، وأيما رجل جحد ولده وهو ينظر إليه احتجب الله منه ، وفضحته على رءوس الخلائق » .

أقول : لما كانت المرأة مؤتمنة في العدة ونحوها مأمورة ألا تلبس عليهم أنسابهم وجب أن ترهب في ذلك وإنما عوقبت على هذا لأنه سعي في إبطال مصلحة العالم ومناقضة لما في جبة النوع ، وذلك جالب بفض الملا الأعلى حيث أمروا بالدعاء لصلاح النوع ، وأيضاً في ذلك تخيب لولده وتضييق وحمل لتقل الوالد على الآخرين ، والرجل إذا أنكر ولده فقد عرضه للذل الدائم والعار الذي لا ينتهي حيث لا نسب له ، وأضاع نسبه حيث لا منفق عليه ، وهو يشبه قتل الأولاد من وجه ، وعرض والدته للذل الدائم والعار الباقي طول الدهر .

#### العقيقة

واعلم أن العرب كانوا يعقون عن أولادهم ، وكانت العقيقة أمراً لازماً عندهم وسنة مؤكدة ، وكان فيها مصالح كثيرة راجعة إلى المصلحة المالية والمدنية والنفسانية ، فأبقاها النبي صلى الله عليه وسلم وعمل بها ، ورغب الناس فيها فمن تلك المصالح التلطف بأشاعة نسب الولد ، إذ لا بد من إشاعته أثلاً يقال ما لا يحبه ، ولا يحسن أن يدور في السكك ، فينادى أنه ولد لى ولد . فنعين التلطف بمثل ذلك ، ومنها اتباع داعية السخاوة وعصيان داعية الفسح ، ومنها أن النصارى كان إذا ولد لهم ولد صغوه بماء أصفر يسمونه المعمودية ، وكانوا يقولون : يصير الولد به نصرانياً ، وفي مشاكلة هذا الاسم نزل قوله تعالى :

( صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً <sup>(١)</sup> ) .

فاستحب أن يكون للحنفيين فعل يازاء فعلمهم ذلك يشعر بكون الولد حنيفاً تابعاً لملة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ، وأشهر الأفعال المختصة بهما للمتوارثة في خبرتهما ما وقع له عليه السلام من الإجماع على ذبح ولده ، ثم نعمة الله عليه أن فداءه بذبح عظيم ، وأشهر شراهما الحج الذي فيه الحلق والذبح ، فيكون التشبه بهما في هذا تنوبها بالملة الحنيفية ونداء أن الولد قد فعل به ما يكون من أعمال هذه الملة ، ومنها أن هذا الفعل في بده ولادته يخيل إليه أنه بذل ولده في سبيل الله كما فعل إبراهيم عليه السلام ، وفي ذلك تحريك سلسلة الاحسان والافتقار كما ذكرنا في السعي بين الصفا والمروة .

قال صلى الله عليه وسلم : « مع الغلام عقيقة فأهرقوه عنه دماً وأميطوا عنه الأذى » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الغلام مرتين <sup>(١)</sup> بمقيقته يذبح عنه يوم السابع ويسمى ويحلق » .

أقول : أما سبب الأمر بالعقيقة فقد ذكرنا ، وأما تخصيص اليوم السابع فلائنه لا بد من فصل بين الولادة والعقيقة ، فإن أهله مشغولون باصلاح الولادة والولد في أول الأمر ، فلا يكلفون حينئذ بما يضاعف شغلهم ، وأيضاً فرب إنسان لا يجد شاة إلا يسمى ، فلو سن كونها في أول يوم لضاق الأمر عليهم ، والسبعة أيام مئة صالحة لفصل المعتد به غير الكثير ، وأما إمالة الأذى فالتشبه بالحاج ، وقد ذكرنا ، وأما التسمية فلائنه الطفل قبل ذلك لا يحتاج أن يسمى .

وعق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن بشاة ، وقال : « يا فاطمة احلقي رأسه ، وتصدق برثة شعره فضة » . أقول : السبب في التصديق بالفضة أن الولد لما انتقل من الجنينية إلى الطفولية كان ذلك نعمة يجب شكرها ، وأحسن ما يقع به الشكر ما يؤذن <sup>(٢)</sup> أنه عوده ، فلما كان شعر الجنين

(١) أى كالغنى الرموني لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه ، ومعتل أنه أراد بذلك أن سلامة المولود ونفاه على التمت المحبوب رغبة بالعقيقة ، وهذا هو المعنى .

(٢) أى يشعر .

بقية النشأة الجنينية وإزالته أمانة للاستقلال بالنشأة الطفلية وجب أن يؤمر  
بوزن الشعر فضة ، وأما تخصيص النفضة فلأن الذهب أغل ، ولا يجده  
إلا غنى ، وسائر المتاع ليس له بال بزة شعر المولود .

وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أذن الحسن بن علي حين ولدته  
فاطمة بالصلاة (١) . أقول : السر في ذلك ما ذكرنا في العقيقة من المصلحة  
للملية ، فإن الأذان من شعائر الإسلام ، وإعلام الدين المحمدي ، ثم لا بد  
من تخصيص المولود بذلك الأذان ، ولا يكون إلا بأن يصوت به في أذنه ،  
وأيضاً فقد علمت أن من خاصية الأذان أن يفر منه الشيطان ، والشيطان  
يؤذى الولد في أول نشأته حتى ورد في الحديث : إن استهلله لذلك .

قال صلى الله عليه وسلم : « عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة » .

أقول : يستحب لمن وجد الشاتين أن يتسك (٢) بهما عن الغلام وذلك  
لما عندهم أن الذكران أنفع لهم من الإناث ، فناسب زيادة الشكر وزيادة  
التنويه به .

قال صلى الله عليه وسلم : « أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ،  
اعلم أن أعظم المقاصد الشرعية أن يدخل ذكر الله في تضاعيف ارتفاقاتهم  
الضرورية ليكون كل ذلك ألسنة تدعو إلى الحق ، وفي تسمية للمولود بذلك  
إشعار بالتوحيد ، وأيضاً فكان العرب وغيرهم يسمون الأولاد بمن يبدونه  
ولما بعث النبي صلى الله عليه وسلم مقياً لمراسم التوحيد وجب أن يسن في  
التسمية أيضاً مثل ذلك ، وإنما كان هذان الاسمان أحب من سائر ما يضاف  
فيه البعد إلى اسم من أسماء الله تعالى لأنهما أشهر الأسماء ، ولا يطلقان على  
غيره تعالى بخلاف غيرهما ، وأنت تستطيع أن تعلم من هذا سر استحباب  
تسمية للمولود بمحمد وأحمد ، فإن طوائف الناس أولموا بتسمية أولادهم

(٢) أي يذبح

(١) أي بإذنها

باسماء أسلافهم المعظمين عندهم ، وكاد يكون ذلك تنويها بالدين وبمنزلة الإقرار بأنه من أهله .

وقال صلى الله عليه وسلم : « اخنى الأسماء (١) يوم القيامة عند الله رجل يسمى ملك الأملاك » .

أقول : السبب فيه أن أصل أصول الدين هو تعظيم الله وألا يسوى به غيره وتعظيم الشيء مساوق لتعظيم اسمه ، ولذلك وجب ألا يسمى باسمه . لا سيما هذا الاسم الدال على أعظم التعظيم ، قال الله تعالى :  
(وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ (٢) الْآيَةُ .

أقول : لما توجهت إرادة الله تعالى إلى إبقاء نوع الإنسان بالتناسل ، وجرى بذلك قضاءه ، وكان الولد لا يعيش في العادة إلا بتعاون من الوالد والوالدة في أسباب حياته ، وذلك أمر جلي خلق الناس عليه . بحيث يكون عصباته ومخالفته تغييراً لخلق الله وسعيه في نقض ما أوجبه . الحكمة الإلهية - وجب أن يبحث الشرع عن ذلك ، ويوزع عليهما ما يتيسر ، ويتأتى منهما ، والمتيسر من الوالدة أن ترضع . وتحضن ، فيجب عليها ذلك ، والمتيسر من الوالد أن ينفق عليه من طوله ، وينفق عليها ، لأنه حبسها عن المكاسب ، وشغلها بمحضنة ولده ، ومعاناة الثعب فيها . فكان العدل أن تكون كفايتها عليه ، ولما كان من الناس من يستعجل الفطام ، وربما يكون ذلك ضاراً بالولد حد الله له حداً تغلب السلامة عنده وهو حوّلان كاملان ، ورخص فيأدون ذلك بشرط تشاور منهما ، إذ كثيراً ما يكون الولد بحيث يقدر على التغذى قبلها ، ولكنه يحتاج إلى اجتهاد وتحمل وهما أرفق الناس به وأعلمهم بسريره ، هم حرم المضارة من الجانبين لأنه

---

(١) أى الخفصها ، والمراد أنه يظهر أثره من العقاب والموان يوم القيامة ، وقوله :  
رجل هو مخفف مضاف أى اسم رجل .  
(٢) سورة البقرة آية ٢٣٣ .

تضييق يفضى إلى نقصان التعاون فإن احتاجوا إلى الاسترضاع لضعف  
الوالدة أو مرضها ، أو تكون قد وقعت بينهما فرقة لا تلائم ونحو ذلك .  
من الأسباب فلا جناح فيه ، ويجب عند ذلك إيفاء الحق من الجانبين .

« قيل يا رسول الله ما يذهب عنى مذمة (١) الرضاع ؟ قال النبي صلى الله  
عليه وسلم : « غرة عبد أو أمة » . اعلم أن الموضع أم بعد الأم الحقيقية ،  
وبرها واجب بعد بر الأم حتى أن النبي صلى الله عليه وسلم بسط رداءه  
لمرضعه إكراماً لها ، وربما لا ترضى بما يهديه إليها وإن كثر ، وربما يستكثر  
الذى رضع القليل الذى يمنحها ، ويكون فى ذلك الاشتباه ، فمثل النبي صلى  
الله عليه وسلم عن حد بضر به ، فضرِب الغرة حداً ، وذلك أن الموضع  
إنما أثبتت حقاً فى ذمته لأجل إقامة بنيته وتصويرها لياه إنساناً كاملاً ولأجل  
حضانته ومقاساة التعب فيه ، فيكون الجواز الوفاق أن يمنحها إنساناً  
يكون بمنزلة جوارحه فيما يريد من ارتفاقاته ، ويتحمل عنها مؤنة عملها ،  
وهو حد استحبابي لا ضروري .

وقالت هند : « إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى إلا أن آخذ من ماله -  
بغير إذنه ، قال صلى الله عليه وسلم : خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف » ،  
أقول : لما كانت نفقة الولد والزوجة يعسر ضبطها فوضها النبي صلى الله  
عليه وسلم إليها ، وأكد اشتراط أخذها بالمعروف ، وأهمل الرجوع إلى  
القضاة مثلاً لأنه عسير عند ذلك .

قال صلى الله عليه وسلم : « مروا أولادكم بالصلاة » الحديث . وقد مر  
أسراره فيما سبق .

واختلفت قضاياها صلى الله عليه وسلم فى الأحق بالحضانة عند المشاجرة .

(١) الذمة بكسر الدال وشدة الميم الحق والحرمه ، والمتمى ما يسقط عن حق الرضعة  
حتى أكون قد أدبته كاملاً وكانوا يستحبون أن يعلوا الرضعة عند انفصال ذيئها  
سوى الأجرة .

منهما ، لأنه إنما ينظر إلى الأرق بالولد والديه ، ولا ينظر إلى من يريد المضارة ، ولا يلتفت إلى المصلحة ، فإن الحسد والضرار غير متبع ، فجاءته مرة امرأة ، وقالت : يا رسول الله إن ابني هذا كان يظني له وعاء (١) وتدني له سقاء ، وحجرى له حواء ، وإن أباه طلقني ، وأراد أن يزرعه (٢) مني ، قال صلى الله عليه وسلم : « أنت أحق به مالم تنكحي » .

أقول : وذلك لأن الأم أهدى للحضانة وأرقق به ، فإذا نكحت كانت كالمملوكة تحتها ، وإنما هو أجنبي لا يحسن إليه ، وخير غلاما بين أبيه وأمه وذلك إذا كان عيـراً .

اعلم أن الإنسان مدني بالطبع ولا يستقيم معاشه إلا بتعاون بينهم ، ولا تعاون إلا بالألفة والرحمة فيما بينهم ، ولا ألفة إلا بالمواساة ومراعاة الخواطر من الجانبين ، وليس التعاون على مرتبة واحدة ، بل له مراتب يختلف باختلافها البر والصلة ، فأدناها الارتباط الواقع بين المسلمين ، وحده رسول الله صلى الله عليه وسلم البر فيما بينهم بخمس ، فقال : « حق المسلم على المسلم خمس ، رد السلام ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وإجابة الدعوة ، وتشميت العاطس » ، وفي رواية سنة السادسة « إذا استنصحك فانصح له ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أطعموا الجائع ، وفكروا العاني ، يعني الأسير » .

والسرفي ذلك أن هذه الخمس أو الست خفيفة المؤنة موروثة للألفة ، ثم الارتباط الواقع بين أهل الحى والجيران والأرحام ، فتأكد هذه الأشياء فيما بينهم ، وتؤكد التمرية والتهنئة والزيارة والمهاداة ، وأوجب النبي صلى الله عليه وسلم أموراً يتقيدون بها شاموا ، أم أبوا كقوله صلى الله عليه وسلم : « من ملك ذارحم محرم فهو حر وكباب الديات » (٣) .

(١) الوعاء التنظف أى كان ظرفاً لحله ، والسقاء ظرف الماء ، والحواء أى مكانا يحويه ويحفظه . (٢) أى يأخذه . (٣) فانها تكون على الباقلة فى قتل الخطأ وقوله ثم الارتباط عطف على الارتباط الواقع بين المسلمين .

ثم الارتباط الواقع بين أهل المنزل من الزوجة وما ملكت يمينه أما الزوجة فقد ذكرنا البر معها ، وأما ما ملكت اليمين لجعل النبي صلى الله عليه وسلم بزه على مرتبتين : أحدهما واجبة يلزمهم أشاءوا أم أبوا ، والثانية ندب إليها ، وحث عليها من غير إيجاب .

أما الأولى فقال صلى الله عليه وسلم : « للملوك طعامه وكسوته ، ولا يكلف من العمل ما لا يطيق ، وذلك أنه مشغول بخدمته عن الاكتساب ، فوجب أن تكون كفايته عليه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من قذف ملوكه ، وهو برىء مما قال جلد يوم القيامة ، وقال عليه الصلاة والسلام : « من جدد عبده فالعبد حر عليه » .

أقول : وذلك أن إفساد ملكه عليه مزجرة عن أن يفعل ما فعل .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد من حدود الله » ، أقول : وذلك سد لباب الظلم والامعان في التمزير زيادة على الحد ، أو المراد النهي عن أن يعاقب في حق نفسه أكثر من عشر جلدات كترك ما أمر به ونحو ذلك ، والمراد بالحد الذنب المنهى عنه لحق الشرع ، وهو قول القائل أصبت حداً ، وأرى أن هذا الوجه أقرب ، فإن الخلفاء لم يزالوا يعزرون أكثر من عشر في حقوق الشرع .

وأما الثانية فقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا صنع لأحدكم خادمه طعامه ، ثم جاء به ، وقد ولي حره ودخائه ، فليقدمه معه (١) فليأكل ، فإن كان الطعام مشفوهاً (٢) قليلاً فليضع في يده منه أكلة أو أكلتين ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « من ضرب غلاماً له حداً لم يأت به أو لطمه ، فإن كفارته أن يعتقه » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا ضرب أحدكم خادمه ، فذكر اسم الله فليمسك » .

(١) أي لا يستكف عنه .

(٢) أي كثيراً آكلوه ، وقيل : المشفوه اللبيل من تولم . وجعل مشفوه لذا كثر سؤال الناس إياه حتى لقد ما عنده غيبته قوله : قليلاً يدل منه وتفسيره .

قال صلى الله عليه وسلم : « من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منها عضواً منه من النار » .

أقول : العتق فيه جمع شمل المسلمين ، وفك عانيهم ، فجوzy جزاء ، وفاقا .  
وقال صلى الله عليه وسلم . « من أعتق شقفاً (١) في عبد أعتق كله .  
إن كان له مال » (٢) ، أقول : سببه ما وقع التصريح به في نفس الحديث  
حيث قال عليه السلام : « ليس لله شريك » (٣) يريد أن العتق جملة لله ،  
وليس من الأدب أن يبقى معه ملك لأحد .

قال صلى الله عليه وسلم : « من ملك ذا رحم محرم فهو حر » ، أقول :  
السبب فيه صلة الرحم ، فأوجب الله تعالى نوطاً منها عليهم ، أشاءوا أم أبوا ،  
وإنما خص هذا لأن ملكه والتصرف فيه واستخدامه بمنزلة العبيد  
- جهاء عظيم .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا ولدت أمة الرجل منه فهي ممتقة عن  
دبره » (١) .

أقول : السر فيه الإحسان إلى الولد لتلا يملك أمه غير أبيه ، فيكون  
طيه عار من هذه الجبهة .

وأوجب على العبد خدمة المولى وحرم عليه الأباقي ، قال صلى الله عليه  
وسلم : « إنما عبد أبق قد برىء من الذمة » (٥) حتى يرجع ، وحرم على المعتق  
أن يولى غير مواليه .

(١) أى نصيباً .

(٢) تمام الحديث « وإن لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه » .

(٣) الحديث بتمامه « إن رجلاً أعتق شقفاً من غلام فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه

وسلم فقال : ليس لله شريك فأجاز مطلقه » .

(٤) أى عقب موته .

(٥) أى ذمة الإسلام وعهده .



وأعظم ذلك كله حرمة حق الوالدين ، قال صلى الله عليه وسلم : « من أكبر الكبائر عقوق الوالدين ، وبرهما يتم بأمور : الاطعام والكسوة والخدمة إن احتاجا . وإذا دعاه الوالد أجاب . وإذا أمره أطاع ما لم يأمر بمعصية ، ويكثر زيارته ، ويتكلم معه بالكلام اللين ، ولا يقول أف ، ولا يدعوه باسمه ، ويمشي خلفه ، ويذب عنه من اغتابه أو آذاه ، ويوقره في مجلسه ، ويدعوه له بالمغفرة ، والله أعلم .

### من أبواب سياسة المدن

اعلم أنه يجب أن يكون في جماعة المسلمين خليفة لمصالح لا تتم إلا بوجوده ، وهي كثيرة جداً يجمعها صنفان :

أحدهما ما يرجع إلى سياسة المدينة من ذب الجنود التي تغزوهم وتقهروهم ، وكف الظالم عن المظلوم ، وفصل القضايا ، وغير ذلك ، وقد شرحنا هذه الحاجات من قبل .

وثانيهما ما يرجع إلى الملة ، وذلك أن تنويه دين الإسلام على سائر الأديان لا يتصور إلا بأن يكون في المسلمين خليفة ينكر على من خرج من الملة ، وارتكب ما نصت على تحريمه أو ترك ما نصت على اقتضائه أشد الانكار ، ويذل أهل سائر الأديان ، ويأخذ منهم الجزية عن يد وهم صاغرون ، وإلا كانوا متساوين في المرتبة لا يظهر فيهم رجحان إحدى الفرقتين على الأخرى ، ولم يكن كايح يكبحهم عن عدوانهم .

والنبي صلى الله عليه وسلم جمع تلك الحاجات في أبواب أربعة : باب المظالم . وباب الحدود . وباب القضاء . وباب الجهاد ، ثم وقفت الحاجة إلى ضبط كليات هذه الأبواب وترك الجزئيات إلى رأى الأئمة ووصيتهم بالجماعة خيراً ، وذلك لوجوه :

منها أن متولى الخلافة كثيراً ما يكون جائراً ظالماً يتبع هواه ، ولا يتبع الحق ، فيفسد ، وتكون مفسدته عليهم أشد مما يرجى من مصلحتهم ، ويحتج فيما يفعل أنه تابع للحق ، وأنه رأى المصلحة في ذلك ، فلا بد من كليات يتكر على من عاقبها ، ويؤاخذ بها ، ويرجع احتجاجهم عليه إليها .

ومنها أن الخليفة يجب أن يصحح على الناس ظلم الظالم ، وأن العقوبة ليست زائدة على قدر الحاجة ، ويصح في فصل القضايا أنه قضى بالحق ، وإلا كان سبباً لاختلافهم عليه ، وأن يجد (١) الذي كان الضرر عليه وأوليائه في أنفسهم وحرأ (٢) راجعاً إلى قدر ، ويضمرؤا عليه حقاً يرون فيه أن الحق بأيديهم ، وذلك مفسدة شديدة .

ومنها أن كثيراً من الناس لا يدركون ما هو الحق في سياسة المدينة ، فيجتهدون ، فيخطئون يمينا وشمالا ، فن صلب شديد يرى البالغ في المزجرة قليلا ، ومن سهل لين يرى القليل كثيراً ، ومن أذن لامة (٣) يرى كل ما أنهى إليه (٤) المدعى حقاً ، ومن متمنع كؤود (٥) يظن بالناس ظنوناً فاسدة ، ولا يمكن الاستقصاء ، فانه كالتكليف بالحال ، فيجب أن تكون الأصول مضبوطة ، فان اختلافهم في الفروع أخف من اختلافهم في الأصول .

ومنها أن القوانين إذا كانت ناشئة من الشرع كانت بمنزلة الصلاة والصيام في كونها قريبة إلى الحق ، والسنة تذكر الحق عند القوم ، وبالجملة فلا يمكن أن يفوض الأمر بالكلية إلى أولى أنفس شوية أو سبعة ، ولا يمكن معرفة العصمة والحفظ عن الجور في الخلفاء والمصالح التي ذكرناها في التشريع وضبط المقادير كلها متأتية ههنا ، والله أعلم .

---

(١) أى ينضب . (٢) أى حقدأ .

(٣) يكسر المفزة وتبديده الميم الذى لا رأى له فهو يحتاج كل أحد من رأيه ، وقيل : هو عطف أنا منك أى الذى يقول لكل أحد هذا اللفظ .

(٤) أى أخبره به . (٥) أى صبب .

### الخلافة

اعلم أنه يشترط في الخليفة أن يكون عاقلاً بالغاً حراً ذكراً شجاعاً ذارياً .  
وسمع وبصر ونطق ، وعن سلم الناس شرفه وشرف قومه ، ولا يستنكفون  
عن طاعته ، قد عرف منه أنه يتبع الحق في سياسة المدينة ، هذا كله يدل عليه  
العقل ، واجتمعت أمم بنى آدم على تباعد بلدانهم واختلاف أديانهم على  
اشتراطها ، لما رأوا أن هذه الأمور لا تتم المصلحة المقصودة من نصب  
الخليفة إلا بها ، وإذا وقع شيء من إهمال هذه رأوه خلاف ما ينبغي ،  
وكرهه قلوبهم ، وسكتوا على غيظ ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم في  
فارس لما ولوا عليه امرأة (١) . دن يطلع قوم ولوا عليهم امرأة ، .

والله المصطفوية اعتبرت في خلافة النبوة أموراً أخرى :

منها الإسلام ، والعلم ، والعدالة ، وذلك لأن المصالح المالية لا تتم  
بدونها ضرورة أجمع المسلمون عليه ، والأصل في ذلك قوله تعالى :

(وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ  
فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) إلى قوله تعالى : ( فَأُولَئِكَ  
هُمْ الْقَائِمُونَ ) (٢) .

ومنها كونه من قريش ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من  
قريش ، والسبب المقتضى لهذا أن الحق الذي أظهره الله على لسان نبيه صلى  
الله عليه وسلم إنما جاء بلسان قريش وفي عاداتهم ، وكان أكثر ماتين من  
المقادير والحدود ما هو عندهم ، وكان المعد لكثير من الأحكام ما هو فيهم ،  
فهم أقوم به وأكثر الناس تمسكاً بذلك ، وأيضاً فإن قريشا قوم النبي  
صلى الله عليه وسلم وحزبه ، ولا غر لهم إلا بعلو دين محمد صلى الله عليه  
وسلم ، وقد اجتمع فيهم حمية دينية وحمية نسبية ، فكانوا مظنة القيام

(١) هي بنت كسرى .

(٢) سورة النور آية ٥٥ .

(م ٤٧ — حجة الله البالغة)

بالشرائع والتسك بها ، وأيضاً فإنه يجب أن يكون الخليفة من لا يستكشف الناس من طاعته لجلالة نسه وحسبه ، فإن من لا نسب له براه الناس حقيراً ذليلاً ، وأن يكون من عرف منهم الرياسات والشرف ، ومارس قومه جمع الرجال ونصب القتال ، وأن يكون قومه أقوياء يجمعونه ، وينصرونه ، ويذلون دونه الأنفس ، ولم تجتمع هذه الأمور إلا في قريش لاسيما بعد ما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ونبه به (١) أمر قريش .

وقد أشار أبو بكر الصديق رضى الله عنه إلى هذه فقال : ولن يعرف هذا الأمر (٢) إلا بقريش هم أوسط العرب داراً الخ (٣) .

وإنما لم يشترط كونه هاشمياً مثلاً لوجهين : أحدهما ألا يقع الناس في الشك ، فيقولوا إنما أراد ملك أهل بيته كسائر الملوك فيكون سبياً للارتداد ولهذا العلة لم يعط النبي صلى الله عليه وسلم المفتاح لعباس بن عبد المطلب رضى الله عنه .

والثاني أن المهم في الخلافة رضا الناس به واجتماعهم عليه وتوقيعهم إياه وأن يقيم الحدود ، ويناضل دون الملة ، وينفذ الأحكام ، واجتماع هذه الأمور لا يكون إلا في واحد بعد واحد ، وفي اشتراط أن يكون من قبيلة خاصة تضيق وخرج ، فربما لم يكن في هذه القبيلة من تجتمع فيه الشروط ، وكان في غيرها ، ولهذا العلة ذهب الفقهاء إلى المنع عن اشتراط كون المسلم فيه من قرية صغيرة وجوزوا كونه من قرية كبيرة .

وتتعدد الخلافة بوجوه : بيعة أهل الحل والعقد من العلماء والرؤساء وأمراء الأجناد من يكون له رأى ونصيحة للسلبين ، كما انعمت خلافة أبي بكر رضى الله عنه .

(١) أى شرف .

(٢) أى الخلافة .

(٣) قاله رضى الله عنه في قصة سقيفة بني ساعدة لما تكلم الأنصار منا أمير ومنكم أمير فغلب أبو بكر رضى الله عنه خطبة بليغة في مناقب قريش وحث عمر رضى الله عنه بعده على بيعة أبي بكر رضى الله عنه أيضاً فافترقا عليه .

وبأن يرضى الخليفة للناس به ، كما انقادت خلافة عمر رضى الله عنه  
أو يجعل شورى بين قوم ، كما كان عند انعقاد خلافة عثمان ، بل على  
أيضا رضى الله عنهما ،

أو استيلاء رجل جامع الشروط على الناس وتسلمه عليهم ، كسائر  
الخلفاء بعد خلافة النبوة ، ثم إن استوى من لم يجمع الشروط لا ينبغي أن  
يأخر إلى المخالفة . لأن خلع لا يتصور غالبا إلا بحروب ومضايقات ،  
وفيها من المفسدة أشد مما يرجى من المصلحة ، وسئل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عنهم فقيل : أقلنا نأذيهم ؟ قال : لا ما أقلموا فيكم الصلاة ، (١)  
وقال : لا أن تروا ككفرا بواحد (٢) عندكم من الله فيه برهان ، (٣)

وبالجملة فإذا كفر الخليفة بإنكار ضرورى من ضروريات الدين حل  
قتاله بل وجب وإلا لا ، وذلك لأنه حيث (٤) قامت مصلحة نصبه ، بل يخاف  
فسدته على القوم ، فصار قتاله من الجهاد في سبيل الله .

قال عليه السلام : « السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب ، وكره ، ما لم  
يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » .

أقول لما كان الامام منصوبا لنوعين من المصالح اللذين بهما انتظام الملة  
والمدين . وإنما بعث النبي صلى الله عليه وسلم لأجلهما والامام نائبه ومنفذ  
أمره — كانت طاعته طاعة رسول الله ، ومعصيته معصية رسول الله إلا أن  
يأمر بالمعصية ، فينبذ ظهر أن طاعته ليست بطاعة الله ، وأنه ليس نائب  
رسول الله عليه السلام ، ولذلك قال عليه السلام . « ومن يطع الأمير فقد أطاعنى  
ومن عصى الأمير فقد عصانى » .

(١) أوله « وشرار أتبعك الذين يفضونهم ويفضونكم وتلونهم ويلتونكم » .

(٢) أى ظاهرا . (٣) أى دليل من القرآن والسنة .

(٤) أى عند كفره .

قال عليه السلام : « إنما الامام جنة (١) يقاتل من ورائه ، ويتقى به ، فإن أمر بتقوى الله ، وهدى فإن له بذلك أجراً ، وإن قال بغيره فإن عليه منه » (٢) .

أقول إنما جعله بمنزلة الجنة لأنه سبب اجتماع كلمة المسلمين والذب عنهم .

وقال عليه السلام : « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر ، فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية » (٣) .

أقول وذلك لأن الاسلام إنما امتاز من الجاهلية بهذين النوعين من المصالح ، والخليفة نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ، فإذا فارق منفذهما ومقيمهما أشبه الجاهلية .

قال صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد يسترعيه الله رعية ، فلم يحطها (٤) » بنصيحة إلا لم يجد راحة الجنة ، أقول لما كان نصب الخليفة لمصالح وجب أن يؤمر الخليفة بإبقاء هذه المصالح ، كما أمر الناس أن يتقادوا له ، لتتم المصالح من الجانبين .

ثم إن الامام لما كان لا يستطيع بنفسه أن يباشر جباية الصدقات وأخذ العشور وفصل القضاء في كل ناحية وجب بحث العمال والقضاة ، ولما كان أولئك مشغولين بأمر من مصالح العامة وجب أن تكون كفايتهم في بيت المال ، وإليه الإشارة في قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما استخلف

(١) المراد به أنه سائر يمنح البدو من المسلمين ويستظهر به في القتال ويقاتل بموته كالنرس ، وذكر القتال لأنه أهم الأمور الدينية ، وإن كان الأمام مأموراً في جميع الأمور وجميع الحالات .

(٢) قوله : فإن عليه أى وزراً ثقيلاً ، وقوله : منه أى من منحه ذلك .

(٣) أى مات على ميتة يموت عليها أهل الجاهلية .

(٤) أى لم يحفظها ولم يتعهدا من حاط يحوط حوطاً وحياطة .

لقد علم قومي أن حرقتي (١) لم تكن تعجز عن مؤنة (٢) أهلي وشغلت بأمر المسلمين ، فسيأكل آل أبي بكر من هذا المال (٣) ، ويحترق (٤) للمسلمين فيه .

ثم وجب أن يؤمر العامل بالتيسير ، وينهى عن الغلول والرشوة ، وأن يؤمر القوم بالانقياد له لتمام المصلحة المقصودة ، وهذا قوله صلى الله عليه وسلم : إن رجلاً يتخوضون (٥) في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة . وقال ﷺ : من استعملناه على عمل ففرزناه رزقاً فما أخذ بعد ذلك فهو غلول (٦) . ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشئ والمرتشئ ، والسرفي ذلك أنه يتافى المصلحة المقصودة ويفتح باب المفاسد ،

وقال صلى الله عليه وسلم : لا تستعمل من طلب العمل ، أقول وذلك لأنه قلما يظفر طلبه من داعية نفسانية ، وقال ﷺ : إذ جاءكم العامل فليصدروا (٧) وهو عنكم راض ،

ثم وجب أن يقدر القدر الذي يعطى العمال في عملهم لئلا يجاوزه الإمام ، فيفرط ، أو يفرط ، ولا يعدوه العامل بنفسه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : من كان لنا عاملاً فليكتسب زوجة ، فإن لم يكن له خادم فليكتسب خادماً ، فإن لم يكن له مسكن فليكتسب مسكناً .

فإذا بعث الإمام العامل في صدقات سنة فليجعل له فيها ما يكفي مؤنته ، ويفضل فضل يقدر به على حاجة من هذه الحوائج ، فإن الزائد لاحد له ، والثبوت بدون زيادة لا يتعاني لها العامل ، ولا يرغب فيها .

- 
- |   |                      |
|---|----------------------|
| (١) أي تهازق .  | (٢) أي شقة .         |
| (٣) أي بيت المال .  | (٤) أي يسل أبو بكر . |
| (٥) أي يصرفون في بيت المال والتناهم ونحوها بغير حق والأخذ منها زيادة على ما شرع . |                      |
| (٦) أي خيانة .  | (٧) أي فليرجع .      |

### المظالم

اعلم أن من أعظم المقاصد التي قصدت بعثة الأنبياء عليهم السلام دفع المظالم من بين الناس ، فإن تظالمهم يفسد حالهم ، ويضيق عليهم ، ولا حاجة إلى شرح ذلك ،

والمظالم على ثلاثة أقسام : تعد على النفس ، وتعد على أعضاء الناس . وتعد على أموال الناس ، فاقضت حكمة الله أن يزجر عن كل نوع من هذه الأنواع بزواجر قوية تردع الناس عن أن يفعلوا ذلك مرة أخرى ، ولا ينبغي أن تحصل هذه الزواجر على مرتبة واحدة فإن القتل ليس كقطع الطرف ولا قطع الطرف كاستهلاك المال .

وإن الدواعي التي تتبع منها هذه المظالم لها مراتب : فمن البديهي أن تعد القتل ليس كالتساهل المنجر إلى الخطأ : فأعظم المظالم القتل ، وهو أكبر الكبائر ، أجمع عليه أهل الملل قاطبتهم ، وذلك لأنه طاعة النفس في داعية لغضب ، وهو أعظم وجوه الفساد فيما بين الناس ، وهو تغيير خلق الله وهدم ببيان الله ومناقضة ما أراد الحق في عباده من انتشار نوع الإنسان . والقتل على ثلاثة أقسام : عمد ، وخطأ ، وشبه عمد ، فالعمد هو القتل الذي يقصد فيه إزهاق (١) روحه بما يقتل غالبا جارا أو متقلا ،

والخطأ ما لا يقصد فيه إصابته ، فيصيبه فيقتله كما إذا وقع على إنسان فأت أرمى شجرة ، فأصابه ، فأت .

وشبه العمد أن يقصد الشخص بما لا يقتل غالبا ، فيقتله كما إذا ضرب به بسوط أو عصا فأت ،

---

(١) أي إخراج .



وإنما جعل على ثلاثة أقسام لما أشرنا من قبل أن الزاجر ينبغي أن يكون بحيث يقاوم الداعية والمفسدة ، ولهما مراتب ، فلما كان العمد أكثر فساداً وأشد داعية وجب أن يلفظ فيه بما يحصل زيادة الزجر ، ولما كان الخطأ أقل فساداً وأخف داعية وجب أن يخفف في جزائه ، واستنبط النبي صلى الله عليه وسلم بين العمد والخطأ نوعاً آخر لمناسبة منهما وكونه برزخاً بينهما ، فلا ينبغي أن يدخل في أحدهما .

فالعمد فيه قوله تعالى :

(وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَتْهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا<sup>(١)</sup>) .

ظاهره أنه لا يغفر له ، وإليه ذهب ابن عباس رضي الله عنهما ، لكن الجمهور وظاهر السنة على أنه بمنزلة سائر الذنوب ، وأن هذه التشديدات للزجر وأنها تشبيه لطول مكته بالخلود واختلفوا في الكفارة فإن الله تعالى لم ينص عليها في مسألة العمد قال الله تعالى :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ<sup>(٢)</sup>) .

نزلت في حين من أحياء العرب : أحدهما أشرف من الآخر ، قتل الأوضح من الأشرف قتلى<sup>(٣)</sup> فقال الأشرف لثقتلن الحر بالعبد والذكر بالأنثى ، ولتضاعفن الجراح .

ومعنى الآية — والله أعلم أن خصوص الصفات لا يعتبر في القتل كالعقل ، والجمال ، والصغر ، والكبر وكونه شريعاً أو ذا مال ونحو ذلك ،

(١) سورة النساء آية ٩٣ :

(٢) سورة البقرة آية ١٧٨ .

(٣) جمع قتل .

وإنما تعتبر الاسامى والمظان الكلية ، فكل امرأة مكافئة لكل امرأة ، ولذلك كانت ديات النساء واحدة وإن تفاوتت الأوصاف ، وكذلك الحر يكافئ الحر ، والعبد يكافئ العبد ، فعنى القصاص التكافؤ وأن يجعل اثنان في درجة واحدة من الحكم لا يفضل أحدهما على الآخر لا القتل مكانه ألبتة ، ثم أثبتت السنة أن المسلم لا يقتل بالكافر. وأن الحر لا يقتل بالعبد. والذكر يقتل بالأنثى لأن النبي صلى الله عليه وسلم قتل اليهودى بجارية (١) وفي كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أقيال (٢) همدان ، ويقتل الذكر بالأنثى ، وصره أن القياس فيه مختلف ، ففضل الذكور على الإناث ، وكونهم قوامين عليهن يقتضى ألا يقاد بها (٣) وأن الجنس واحد ، وإنما الفرق بمنزلة فرق الصغير والكبير وعظيم الجثة وحقيرها ، ورعاية مثل ذلك صيرة جدًا ، ورب امرأة هي أتم من الرجال في عاين الحاصل تقتضى أن يقاد ، فوجب أن يعمل على القياسين ، وصورة العمل بهما أنه اعتبر المقاصة (٤) في القود وعدم المقاصة في الدية ، وإنما فضل ذلك لأن صاحب العمد قصدها وقصد التمدى عليها ، والمتعمد التمدى ينبغي أن يذب عنها أتم ذب ، فإنها ليست بذات شوكة ، وقتلها ليس فيه حرج بخلاف قتل الرجال فإن الرجل يقاتل الرجل ، فكانت هذه الصورة أحق بإيجاب القود ؛ ليكون ردعاً وزجرًا عن مثله .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يقتل مسلم بكافر » . أقول : والسرف ذلك أن المقصود الأعظم في الشرع تنويه الملة الحنيفة ، ولا يحصل إلا بأن يفضل المسلم على الكافر ، ولا يسوى بينهما .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يقاد الوالد بالولد » . أقول : السبب في

(١) كما في الصحيحين أنه رض رأسها بالحجارة فرض رأسه أيضاً بالحجارة لما اعترف .

(٢) جمع قيل : وهو دون حاكم البلد .

(٣) أى لا يؤخذ القصاص من الذكر بالأنثى ، وفي بعض النسخ أن تكون مثله عوض

أن لا يقاد بها والحاصل واحد . (٤) أى أخذ القصاص .

ذلك أن الوالد شقيقته وافرّة ، وحده عظيم ، فاقداه على القتل مظنة أنه لم يتعمده . وإن ظهرت غايل (١) العمد أو كان لمضى أباح قتله ، وليست دلالة هذه أقل من دلالة استعمال ما لا يقتل غالباً على أنه لم يقصد إزهاق الروح . وأما القتل شبه العمد ، فقال فيه صلى الله عليه وسلم : « من قتل في عمية (٢) في رمى يكون فهم بالحجارة أو جلد بالسياط أو ضرب بعصا فهو خطأ (٣) وعقله عقل الخطأ » .

أقول : معناه أنه يشبه الخطأ وأنه ليس من العمد وأن عقله مثل عقله في الأصل ، وإثباتها في الصفة ، وأنه لا فرق بينه وبينه في الذهب والفضة واختلفت الرواية في الدية المنخلطة . فقول ابن مسعود رضي الله عنه : إنها تكون أرباعاً (٤) خمساً وعشرين جذعة . وخمساً وعشرين حقة ، وخمساً وعشرين بنت لبون ، وخمساً وعشرين بنت مخاض ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « إلا أن في قتل العمد الخطأ بالسوط أو العصا مائة من الإبل منها أربعون خلفه (٥) » ، في بطونها أولادها ، وفي رواية « ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه وما صولحوا عليه فهو لهم » .

وأما القتل خطأ ففيه الدية المخففة الخمسة (٦) عشرون بنت مخاض . وعشرون ابن مخاض . وعشرون بنت لبون . وعشرون حقة وعشرون جذعة ، وفي هذين القسمين إثمناجب الدية على العاقلة في ثلاث سنين .

ولما كانت هذه الأنواع مختلفة المراتب روعي في ذلك التخفيف والتخفيف من وجوه :

منها أن سفك دم القاتل لم يحكم به إلا في العمد . ولم يحسم في الباقيين إلا الدية ، وكان في شريعة اليهود القصاص لا غير : تخفف الله على هذه الأمة ،

(١) أي ملامت .

(٢) بكسر الهمزة وتشديد الميم المكسورة والياء للمعدة الفتنة . وقيل : الأمر الذي

لا يستبين وجهه .

(٣) أي مثله في عدم الإثم .

(٤) أي أربعة أمتاف .

(٥) أي خمسة أمتاف .

(٦) أي حملاً .

لجمل جزاء القتل العمد عليها أحد الأمرين . القتل . والمال ، فربما كان المال أنفع للأولياء من الثأر (١) ، وفيه إبقاء نسمة مسلمة .

ومنها أن كانت الدية في العمد واجبة على نفس القاتل وفي غيره تؤخذ من ماله ؛ لتكون مرجوة شديدة وإبتلاء عظيماً للقاتل ينهك ماله أشد إنهاك ، وإنما تؤخذ في غير العمد من العاقلة لأن هدر الدم مفسدة عظيمة ، وجبر قلوب المصايين مقصود ، والتساهل من القاتل في مثل هذا الأمر العظيم ذنب يستحق التضيق عليه ، ثم لما كانت الصلة واجبة على ذوى الأرحام اقتضت الحكمة الإلهية أن يوجب شيء من ذلك عليهم أشاءوا أم أبوا ، وإنما تعين هذا للمعنيين .

أحدهما أن الخطأ وإن كان مأخوذاً به لمعنى التساهل فلا ينبغي أن يبلغ به أقصى المبالغ ، فكان أحق ما يوجب عليهم عن ذى رحمهم ما يكون الواجب فيه التخفيف عليه .

والثاني أن العرب كانوا يقومون بنصرة صاحبهم بالنفس والمال عندما يضيق عليه الحال ، ويرون ذلك صلة واجبة وحقاً مؤكداً ، ويرون تركه عقوفاً وقطع رحم ، فاستوجبت عاداتهم تلك أن يعين لهم ذلك .

ومنها أن جعل دية العمد معجلة في سنة واحدة ، ودية غيره مؤجلة في ثلاث سنين لما ذكرنا من معنى التخفيف .

والأصل في الدية أنها يجب أن تكون مالا عظيماً يغلبهم ، وينقص من مالهم ، ويجدون له بالاعتماد ويكون بحيث يؤديه بعد مقاساة الضيق ؛ ليحصل الزجر ، وهذا القدر يختلف باختلاف الأشخاص ، وكان أهل الجاهلية قدروها بعشرة من الإبل ، فلما رأى عبد المطلب أنهم لا يئزجرون بها بلغها إلى مائة ، وأبقاها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك لأن العرب يومئذ كانوا أهل إبل ، غير أن النبي صلى الله عليه وسلم عرف أن شرعه

لازم للعرب والعجم وسائر الناس ، وليسوا كلهم أهل إبل ، فقد من الذهب ألف دينار ، ومن الفضة اثني عشر ألف درهم ، ومن البقر مائتي بقرة ، ومن الشاء ألني شاة .

والسبب في هذا أن مائة رجل إذا وزع عليهم ألف دينار في ثلاث سنين أصاب كل واحد منهم في سنة ثلاثة دنانير وثنى ، ومن الدراهم ثلاثون درهما وثنى ، وهذا شيء لا يجدون لأقل منه بالاً ، والقبائل تتفاوت فيما بينها ، يكون منها الكبيرة ، ومنها الصغيرة ، وضبط الصغيرة بخمسين ، فإنهم أدنى ما تتقرى بهم القرية ، ولذلك جعل القسامة خمسين يميناً متوزعة على خمسين رجلاً ، والكبيرة ضعف الخمسين فجعلت الدية مائة ليصيب كل واحد بغير أو بغيران أو بغير وثنى في أكثر القبائل عند استواء حالهم .

والأحاديث التي تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رخصت الإبل خفض من الدية ، وإذا ظلت رفع منها ، فعناها عندى أنه كان يقضى بذلك على أهل الإبل خاصة ، وأنت إن فككت عامة البلاد وجدتهم ينقسمون إلى أهل تجارات وأموال وهم أهل الحضر ، وأهل رعى ، وهم أهل البدو لا يجاوزهم حال الأكثرين .  
قال الله تعالى :

(وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ<sup>(١)</sup>) . الآية

أقول . إنما وجب في الكفارة تحرير رقة مؤمنة أو إطعام ستين مسكيناً لكون طاعة مكفرة له فيما بينه وبين الله فإن لديه مزجرة تورث فيه الندم بحسب تضيق الناس عليه ، والكفارة فيما بينه وبين الله تعالى .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث . النفس بالنفس .

والثيب الزانى . والمفارق لدينه التارك للجماعة . ، أقول . الأصل المجمع عليه في جميع الأديان أنه إنما يجوز القتل لمصلحة كلية لا تتأتى بدونه ، ويكون تركها أشد إفساداً منه ، وهو قوله تعالى .

(وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ<sup>(١)</sup>) .

وعندما تصدى النبي صلى الله عليه وسلم للتشريع وضرب الحدود وجب أن يضبط المصلحة الكلية المسوغة للقتل ولو لم يضبط ، وترك سدى لقتل منهم قاتل من ليس قتله من المصلحة الكلية فلنا أنه منها فضبط ثلاث : القصاص فإنه مزجرة ، وفيه مصالح كثيرة قد أشار الله تعالى إليها بقوله .  
(وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ<sup>(٢)</sup>) .

والثيب الزانى لأن الزنا من أكبر الكبائر في جميع الأديان ، وهو من أصل ما تقتضيه الجلبية الإنسانية ، فإن الإنسان عند سلامة مزاجه يخلق على الفيرة أن يزاحمه أحد على موطأته كساتر البهائم ، إلا أن الإنسان استوجب أن يعلم ما به إصلاح النظام فيما بينهم ، فوجب عليهم ذلك .  
والمرتد اجترأ على الله ودينه ، وناقض المصلحة المرجية في نصب الدين وبعث الرسل .

وأما ما سوى هؤلاء الثلاث مما ذهبت إليه الأمة مثل الصائل . ومثل المحارب من غير أن يقتل أحداً عند من يقول<sup>(٣)</sup> بالتخيير بين أجرية المحارب فيمكن إرجاعه إلى أحد هذه الأصول .

واعلم أنه كان أهل الجاهلية يحكمون بالقسمامة وكان أول من قضى بها أبو طالب كما بين ذلك ابن عباس رضى الله عنهما وكان فيها مصلحة عظيمة . فإن القتل ربما يكون في الموضع الحفية واللبالي المظلمة حيث لا تكون البيئة

(١) سورة البقرة آية ١٩١ . (٢) سورة البقرة آية ١٧٩ .

(٣) هو الإمام مالك رضى الله تعالى عنه .

فلو جعل مثل هذا القتل هدراً لاجترأ الناس عليه ولعم القصاد ، ولو أخذ يدعو أولياء المقتول بإلحاح لادعى ناس على كل من يعادونه ، فوجب أن يؤخذ بأيمان جماعة عظيم تنقري بها قرية ، وهم خمسون رجلاً ، قضى بها النبي صلى الله عليه وسلم ، وأثبتها .

واختلف الفقهاء في العلة التي تدار عليها ، ف قيل . وجود قتيل به أثر جراحة من ضرب أو خنق في موضع هو في حفظ قوم كعلة ، ومسجد ، ودار ، وهذا مأخوذ من قصة عبد الله بن سهل وجد قتيلًا بخير يشجب في دمه ، وقيل . وجود قتيل وقيام لوث على أحد أنه القاتل بإخبار المقتول أو شهادة دون النصاب ونحوه ، وهذا مأخوذ من قصة القسامة التي قضى بها أبو طالب .

قال صلى الله عليه وسلم . « دية الكافر نصف دية المسلم ، أقول . السبب في ذلك ما ذكرنا قبل أنه يجب أن يتوه بالملة الإسلامية ، وأن يفضل المسلم على الكافر ، ولأن قتل الكافر أقل إفساداً بين المسلمين ؛ وأقل معصية ؛ فإنه كافر مباح الأصل يتدفع بقتله شعبة من الكفر ، وهو مع ذلك ذنب وخطيئة وإفساد في الأرض ، فناسب أن تخفف دية .

وقضى صلى الله عليه وسلم في الاملاص (١) بغرة عبد أو أمة اعلم أن الجنين فيه وجهان : كونه نفساً من النفوس البشرية ، ومقتضاه أن يقع في عوضه النفس ، وكونه طرفاً وعضواً من أمه لا يستقل بدونها ومقتضاه أن يحمل بمنزلة سائر الجروح في الحكم بالمال ، فروعى الوجهان لجعل دية ما لا هو آدمى وذلك غاية العدل .

وأما التعدي على أطراف الإنسان لحكه مبنى على أصول : أحدها أن ما كان منها عمداً فقيه القصاص إلا أن يكون القصاص فيه مقصياً إلى الهلاك فذلك مانع من القصاص ، وفيه قوله تعالى :

(١) الاملاص أن يزل الجنين من بطن المرأة قبل ولده .

(النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالتَّيْنَ بِالتَّيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالأَذَنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ<sup>(١)</sup>).

فالتين بمرآة عجمة (٢) والسن بالمبرد ولا تعلق لأن في القلع خوف زيادة الأذى . وفي الجروح إذا كان كالموضحة القصاص يقبض على السكين بقدر حرق الموضحة فإن كان كسر العظم فلا قصاص لأنه يخاف منه الهلاك .

وجاء عن بعض التابعين لعلمة بلطمة . وفرصة بفرصة (٣) .

والثاني أن ما كان إزالة لقوة نافعة في الإنسان كالبطش . والمشى . والبصر . والسمع . والعقل . والبادة ، ويكون بحيث يصير الإنسان به كلاً على الناس ، ولا يقدر على الاستقلال بأمر معيشته ، ويلحق به عار فيما بين الناس ، ويكون مثله (٤) يتخير بها خلق الله ، ويبقى أثرها في بدنه طول الدهر فإنه يجب فيها الدية كاملة ، وذلك لأنه ظلم عظيم وتضيير لخلق الله ومثله به وإلحاق عار به وكان الناس لا يقومون بنصرة المظلوم بأمثال ذلك كما يقومون في باب القتل ، ويحقر أمره الظالم والحاكم . وعصبة الظالم وعصبة المظلوم فاستوجب ذلك أن يؤكد الأمر فيه ويبلغ مخرجته أقصى المبالغ .

والأصل في قوله صلى الله عليه وسلم في كتابه إلى أهل اليمن : « في الأنف إذا أوعب (٥) جددته الدية ، وفي الامتنان الدية ، وفي الشفتين الدية ، وفي البيضتين الدية ، وفي الذكر الدية ، وفي الصلب الدية ، وفي العينين الدية ، وقال عليه السلام . « في العقل الدية » .

ثم ما كان إتياناً لنصف هذه المنفعة ففيه نصف الدية ، في الرجل الواحدة نصف الدية ، وفي اليد الواحدة نصف الدية ، وما كان إتياناً لعشرها كأصبع

(١) سورة المائدة آية ٤٥ .

(٢) أى يؤخذ القصاص فيها .

(٣) الفرس أخذك لم إنسان بأصبعك حتى توله .

(٤) قطع الأنف أو الأذن أو الأطراف .

(٥) أم ، واستوفى قلته ، والبيضان : الحصىتان .



من أصابع اليدين والرجلين ففيه عشر الدية، وفي كل من نصف عشر الدية، وذلك لأن الأسنان تكون ثمانية وعشرين . ستة وعشرين ، والكسر الذى يكون بإزاء نسبة الواحد إلى ذلك العدد خفى محتاج إلى التعمق فى الحساب ، فأخذنا العشرين ، وأوجدنا نصف عشر الدية .

والثالث أن الجروح التى لا تكون إبطلا لقوة مستقلة ولا لنصفها ، ولا تكون مثله ، وإنما هى تبرأ ، وتندمل لا ينبغي أن تجعل بمنزلة النفس ولا بمنزلة اليد والرجل ، فيحكم بنصف الدية ، ولا ينبغي أن يهدر (١) ولا يجعل بإزائه شيء ، فأقلها الموضحة إذا ما كان دونها يقال له خدش (٢) وخمش لاجرح ، والموضحة ما يوضح العظم ففيه نصف العشر لأن نصف العشر أقل حصه يعرف من غير إمعان فى الحساب ، وإنما يبنى الأمر فى الشرائع على السهام المعلوم مقدارها عند الحاسب وغيره ، وللمنقلة (٣) فيها خمسة عشر بغيراً لأنها لإضاح وكسر ونقل فصار بمنزلة ثلاثة لإضاحات والجائفة والأمة أعظم الجراحات فمن حقهما أن يحمل فى كل واحدة منهما ثلث الدية لأن الثلث يقدر به مادون النصف .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذه وهذه سواء » ، يعنى المختصر والابهام ، وقال « الثانية (٤) والضرر سواء » .

أقول : والسبب أن المنافع الخاصة بكل عضو عضو لما صعب ضبطها وجب أن يدار الحكم على الأسمى والنوع .

(١) أى يبطل .

(٢) خدش الجلد وخشه فرقه وقشره بود ونحوه ، وقوله : الموضحة وهى الجراحة التى ترفع اللحم عن العظم وتوضح العظم .

(٣) للثقة الشجة التى تكسر العظم ويقتله من عله ، والجائفة الجرح الذى يصل إلى الجوف من الرأس والبطن ، والأمة الشجة التى تصل إلى أم الدماغ وهى جثة فوق الدماغ .

(٤) الثانية واحدة التنايا وهى الأسنان المنطقية وعلى أطرافها الربامية وجدها الأنياب ، وجدها الأضراس .

واعلم أن من القتل والجرح ما يكون هدراً (١) وذلك لأحد وجهين :  
 إما أن يكون دفعا لشر يلحق به ، والأصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم  
 في جواب من قال : « يا رسول الله أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟  
 قال : فلا تعطه مالك ، قال : أرأيت إن قاتلني ؟ قال : قتله ، قال : أرأيت  
 إن قتلني ؟ قال : فأنت شهيد ، قال : أرأيت إن قتلته ؟ قال : هو في النار .  
 . وعرض لإنسان إنسانا ، فانتزع المعنوس يده من فمه ، فأندر ثنيته ،  
 فأهدرها صلى الله عليه وسلم .

فالحاصل أن الصائل على نفس الإنسان أو طرفه أو ماله يجوز ذبه بما  
 أمكن ، فإن انجر الأمر إلى القتل لا إثم فيه ، فإن النفس السبعية كثيراً  
 ما يتغلبون في الأرض ، فلو لم يدفعوا لضائق الحال ، وقال صلى الله عليه  
 وسلم : « لو أطلع في بيتك أحد ، ولم تأذن له ، لحذفته بحصاة ، ففقت عينه  
 ما كان عليك من جناح » .

وأما أن يكون بسبب ليس فيه تعد لأحد ، وإنما هو بمنزلة الآفات  
 السماوية ، والأصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم : « العجاء جبار ، والمعدن  
 جبار ، والبئر جبار » .

أقول : وذلك لأن البهائم تسرح للرعى ، فإذا أصابت أحداً لم يكن  
 ذلك من صنع مالكها ، وكذلك إذا وقع في البئر أو اضطبق عليه المعدن ،  
 ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم يحمل عليهم أن يحتاطوا لئلا يصاب أحد  
 منهم بخطأ ، فإن من القرف (٢) التلطف .

---

(١) أي غير مطلوب القصاص ، وقوله : هو في النار أي ولا شيء عليك ، وأندر  
 أخرج والحذف الزمى ، والفقء التلع ، والجناح الأثم ، والعجاء البهيمة .  
 (٢) القرف حركة قرب للمرض ، وفي الحديث « لأن قوماً شكروا إليه عليه السلام وباء  
 بأرضهم » فقال : « تحولوا فإن من القرف التلطف » وقوله ينكأ يجرح .

ومنه نبيه صلى الله عليه وسلم عن الخذف قال : « إنه لا يهاد به صيد ، ولا يتكأ به عدو ، ولكنه قد يكسر السن ، ويفقأ العين » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا مر أحدكم في مسجدنا أو في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصالها أن تصيب (١) أحداً من المسلمين منها شيء » .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزع من يده ، فيقع في حفرة من النار » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من حمل علينا السلاح فليس منا » .  
ونهى عليه السلام أن يتعاطى السيف مسلولا ، ونهى أن يقذف (٢) السير بين أصبعين .

وأما التعدي على أموال الناس فأقسام : غصب . وإتلاف . وسرقة . ونهب . . .

أما السرقة . والنهب فستعرفهما ، وأما الغصب فأنما هو تسلط على مال الغير معتمداً على شبهة واهية لا يثبتها الشرع ، أو اعتياداً على ألا يظهر على الأحكام جلية الحال ، ونحو ذلك ، فكان حرياً أن يعد من المعاملات ، ولا يمتنى عليه الحدود ، ولذلك كان غصب ألف درهم لا يوجب القطع ، وسرقة ثلاثة دراهم توجه .

وأما الإتلاف فيكون عمداً . وشبه عمد . وخطأ ، لكن الأموال لما كانت دون الأنفس لم يحصل لكل واحد منها حكماً وكفى الضمان عن جميعها زاجراً .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخذ شبراً من الأرض ظلماً طوقه يوم القيامة من سبع أرضين » .

(١) وقوله : أن يصيب أى غافة أو كراحة أن يصيب ، ويترجح مجذب .

(٢) أى يشق ويقطع فلا يجرح الحديد يده لأن أخطأ .

أقول : قد علمت مراراً أن الفعل الذى ينقض المصلحة المدئية ، ويحصل به الإيذاء والتعدي يستوجب لعن الملائ الأعلى ، ويتصور العذاب بصورة العمل أو مجاوره .

وقال صلى الله عليه وسلم : « على اليد ما أخذت ، .  
أقول : هذا هو الأصل في باب النصب والعارية يجب رد عينه ، فإن تعذر فرد مثله .

ودفع عليه السلام صحيفة في موضع صحيفة كسرت ، وأمسك المكسورة .  
أقول : هذا هو الأصل في باب الاتلاف ، والظاهر من السنة أنه يجوز أن يغرم في المتقومات بما يحكم به العامة والخاصة أنه مثلها كالصحيفة مكان الصحيفة ، وقضى عثمان رضى الله عنه بمحضر من الصحابة رضى الله عنهم على المنور (١) أن يعدي بمثل أولاده .

وقال عليه السلام : « من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به ، ويتبع البيع من باعه ، أقول السبب المقتضى لهذا الحكم أنه إذا وقعت هذه الصورة فيحتمل أن يكون في كل جانب الضرر والجور ، فإذا وجد متاعه عند رجل . فإن كانت السنة أن يمهله حتى يجد باعته ففيه ضرر عظيم لصاحب المتاع ، فإن الفاسد أو السارق إذ عثر على خيائته ربما يحتج بأنه اشترى من إنسان يذنب بذلك عن نفسه ، وربما يكون السارق والفاسد وكل بعض الناس بالبيع ثلثاً يؤاخذ هو ولا البائع ، وفي ذلك فتح باب ضياع حقوق الناس ، وربما لا يجد البائع إلا عند غيبة هذا المشتري فيؤاخذ به فلا يجد عنده شيئاً فيسكت على خيبة ، وإن كانت السنة أن يقبضه في الحال ففيه ضرر للمشتري لأنه ربما يبتاع من السوق لا يدري من البائع وأين عمله ثم يستحق ماله ولا يجد البائع فيسكت على خيبة وربما يكون له حاجة إلى المتاع ويكون في قبض

---

(١) أى الذى غره امرأة بنفسها وذكرت أنها حرة ، فوفيت له أولاداً ، فادعى مالكها الجارية وأولادها ، وقوله : ويتبع البيع لى والمشتري . والحية الحرمان .

المستحق إياه حوالته على البائع فوت حاجته فلما دار الأمر بين ضررين ولم يكن بد من وجود أحدهما وجب أن يرجع إلى الأمر الظاهر الذى تقبله أقسام الناس من غير رية وهو هنا أن الحق تعلق بهذه العين والعين تجبس فى العين المتعلق به إذا قامت البينة وارتفع الاشكال ، وعلى هذا القياس ينبغي أن تعتبر القضايا .

وقضى صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحواط حفظها بالنهار وأن ما أفسدت المواشى فهو ضامن على أهلها أقول : السبب المقتضى لهذا القضاء أنه إذا أفسدت المواشى حواط الناس كان الجور والعذر مع كل واحد ، فصاحب الماشية يحتاج بأنه لا بد أن يسرح ماشيته فى المرعى وإلا هلكت جوعا ، واتباع كل بهيمة وحفظها يفسد عليهم الارتفاقات المقصودة ، وأنه ليس له اختيار فيما ألفتته بهيمته ، وأن صاحب الحائط هو الذى قصر فى حفظ ماله وتركه بمضيعة ، وصاحب الحائط يحتاج بأن الحائط لا تكون إلا خارج البلاد لحفظها والذب عنها والاقامة عليها يفسد حاله ، وأن صاحب الماشية هو الذى سرحها فى الحائط أو قصر فى حفظها ، فلما دار الأمر بينهما ، وكان لكل واحد جور وعذر ، وجب أن يرجع إلى العادة المألوفة الفاشية بينهم فينبى ، الجور على مجاوزتها ، والعادة أن يكون فى كل حائط فى النهار من يعمل فيه ، ويصلح أمره ، ويحفظه . وأما فى الليل فيتركونه ، ويبتون فى القرى والبلاد ، وأن أهل الماشية يجمعون ماشيتهم بالليل فى بيوتهم ، ثم يسرحونها فى النهار للرعى ، فاعتبر الجور أن يجاوز العادة الفاشية بينهم

وستل صلى الله عليه وسلم عن الثمر المعلق ، فقال : « من أصابه فيه من ذى حاجة غير متخذ خبئه (١) فلا شيء عليه ، »

اعلم أن دفع التعطال بين الناس إنما هو أن يقبض على يد من يضر

(١) الهبة مسقط الأهمار أو طرف التوب والمضى أن الغلس لذا أكل من الثروم يأخذ

منه فى نوبه فلا شيء عليه ، وعذر حقد ، والمهرز المنوط .

بالناس ، ويتمدى عليهم ، لا أن يتبع شحمهم وغمر نفوسهم ، ففي صورة الأكل من الثمر المعلق غير المحرز الكثير الذى لا يشع منه بشع لإنسان محتاج إذا لم يكن هناك مجاوزة حد العرف . ولا اتخاذ خبثه ولا رمى الأشجار بالحجارة ، فإن العرف يوجب المسامحة فى مثله ، فمن ادعى فى مثل ذلك فإنه اتبع الشح ، وقصد الضرر . فلا يتبع ، وأما ما كان من ثمر مشفوه (١) أو اتخاذ خبثه أو رمى الأشجار أو مجاوزة الحد فى الاتلاف بوجه من الوجوه ففيه التعزير والفرامة .

وأما ابن الماشية فالأئمة فيه متعارضة ، وقد بينها النبى صلى الله عليه وسلم ، فقاسها تارة على المتاع المخزون فى البيوت ، فهى عن حبله . وتارة على الثمر المعلق والأشياء غير المحرزة ، فأباح منه بقدر الحاجة لمن لم يجد صاحب المال ليستأذنه ، والأصل فيما اختلف فيه الأحاديث وأظهرت العلل أن يجمع باعتبار تلك العلل ، لئلا تجرت العادة بذلك مثله وليس هناك شح وتضييق وكانت حاجة جاز وإلا فلا ، وعلى مثل ذلك ينبغى أن يعتبر تصرف الزوجة فى مال الزوج والمبد فى مال سيده •

#### المخود

اعلم أن من المعاصى ما شرع الله فيه الحد ، وذلك كل معصية جمعت وجوها من المفسدة ، بأن كانت فساداً فى الأرض واقتضاباً (٢) على طمأنينة المسلمين ، وكانت لها داعية فى نفوس بنى آدم لاتزال تهيج فيها ، ولها ضراوة لا يستطيعون الاقلاع منها بعد أن أشربت قلوبهم بها ، وكان فيه ضرر لا يستطيع المظلوم دفعه عن نفسه فى كثير من الأحيان ، وكان كثير الوقوع فيما بين الناس ، فمثل هذه المعاصى لا يكفى فيها الترهيب بعذاب الآخرة ، بل لابد من إقامة ملامة شديدة عليها وإلزام ، ليكون بين أعينهم ذلك ، فيردصهم عما يريدونه .

(١) أى قليل .

(٢) أى قطعاً وضراوة مائة .

كالزنا فإنها تبيح من الشبق والرغبة في جمال النساء، ولها شرة (١) وفيها عار شديد على أهلها، وفي مزاحمة الناس على موطأة تغيير الجيلة الانسانية، وهي مظنة المقاتلات والمحاربات فيما بينهم، ولا يكون غالباً إلا برضا الزانية والزاني، وفي الخلوات حيث لا يطلع عليها إلا البعض، فلم يشرع فيها حد ورجيع لم يحصل الردع

كالسرقة فان الانسان كثيراً ما لا يجد كسباً صالحاً، فينحدر (٢) إلى السرقة ولها ضرارة في نفوسهم، ولا يكون الاختفاء بحيث لا يراه الناس بخلاف الخسب، فانه يكون باحتجاج وشبهة لا يثبتها الشرع، وفي تضاعيف معاملات بينهم وعلى أعين الناس فصار معاملة من المعاملات

وكقطع الطريق فانه لا يستطيع المظلوم ذبه عن نفسه وماله، ولا يكون في بلاد المسلمين وتحت شوكتهم فيدفعوا، فلا بد لمشله أن يزداد في الجوار والعقوبة، وكشرب الخمر فان لها شراً (٣) وفيها فساداً في الأرض وزوالاً لمسكة عقولهم التي بها صلاح معادهم ومعاشهم،

وكالقذف فان المقذوف يتأذى أذى شديداً، ولا يقدر على دفعه بالقتل ونحوه لانه إن قتل قتل به، وإن ضرب ضرب به، فوجب في مثله راجع عظيم .

ثم الحد إما قتل وهو زجر لازجر فوقه، وإما قطع وهو إيلام شديد وتقويت قوة لا يتم الاستقلال بالمعيشة دونها طول عمره ومذو عار ظاهر أثره بمرأى الناس لا ينقضى، فان النفس إنما تتأثر من وجهين؛ النفس الواغلة في البهيمة يمنعها الإيلام كالقبر . والجلل والى فيها حب الجاه برده العار اللازم له اشد من الإيلام، فوجب جمع هذين الوجهين في الحدود

(١) السرقة بكسر السين وتشديد الراء الحرس على الشيء والنشاط له والرغبة إليه .

(٢) أى يميل . (٣) أى شدة حرص .

ودون ذلك لإيلاف بضرب يضم معه ما فيه عار ، وظهر أثره كالنخرب (١).  
وعدم قبول الشهادة والتبكيك (٢) \*

واعلم أنه كان من شريعة من قبلنا القصاص في القتل ، والرجم في الزنا والقطع في السرقة ، فهذه الثلاث كانت متوارثة في الشرائع السماوية وأطبق عليها جماهير الأنبياء والأئمة ، ومثل هذا يجب أن يؤخذ عليه بالنواجذ ، ولا يترك ، ولكن الشريعة المصطفوية تصرف فيها بنحو آخر ، فجعلت مزرعة كل واحد على طبعته : لإحداها الشديدة البالغة أقصى المبالغ ، ومن حقها أن تجعل في المعصية الشديدة ، والثانية دونها ، ومن حقها أن تجعل فيما كانت المعصية دونها .

ففي القتل القود والدية والأصل فيه قوله تعالى :

( ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ <sup>(٣)</sup> ) .

قال : ابن عباس رضي الله عنهما : كان فيهم القصاص ولم يكن الدية .  
وفي الزنا الجلد ، وكان اليهود لما ذهب شوكتهم ، ولم يقدروا على الرجم ابتدعوا التجبيه . والتسليم (٤) فصار ذلك تحريفاً لشريعتهم ، لجمعت لنايين شريعتي من قبلنا السماوية والابتداعية ، وذلك غاية رحمة الله بالنسبة إلينا وفي السرقة العقوبة وغرامة مثليه على ما جاء في الحديث .

وإن حملت أنواعاً من الظلم عليها كالقذف . والخر فجعلت لها حداً فإن هذه أيضاً بمنزلة تلك المعاصي وإن زادت في عقوبة قطع الطريق .

(١) أي الإيلاف من الوطن . (٢) أي التوبيخ .

(٣) سورة البقرة آية ١٧٨ .

(٤) التجبيه كما في القاموس أن يحمر وجوه الزانين ومثلاً على بئر أو حمار ويخالف بين وجوهها أي مع الاطاقة بهما في الأسواق ، وكان القياس أن يخالف بين وجوهها لأنه من الجبهة ، والتجبيه أيضاً أن ينكس رأسه الخ ، وصوب شارح التصحيح بالتسليم .  
والتسليم تسويد الوجه والمعروف لفظ التسليم مكان التسليم .



واعلم أن الناس على طبقتين — ولياسة كل طبقة وجه خاص — طبقة هم مستقلون ، أمرهم بأيديهم ، وسياسة هؤلاء أن يؤخذوا على أعين الناس ، ويوجعوا ، ويلزم عليهم عار شديد ، ويهانوا ، ويحقروا .

وطبقة هم بأيدي ناس آخرين أمراء عندهم ، وسياسة هؤلاء أن يؤمر سادتهم أن يحفظوهم عن الشر ، فإنه يظهر لهم وجه فيه حبسهم عن فعلهم ذلك ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا زنت أمة أحدكم فليضرب ، الحديث (١) » ، وقوله عليه السلام : « إذا سرق عبد أحدكم فبيعه ولو بنش » ، فضبطت الطبقتان بوصف ظاهر ، فالأولى الأحرار ، والثانية الارقاء .

ثم كان من السادة من يتعدى على عبيده ، ويحتج بأنه زنى ، أو سرق ، ونحو ذلك ، فكان الواجب في مثله أن يشرع على الارقاء دون ما على الأحرار ليقطع هذا النوع ، ولا يغيروا في القتل والقطع ، وأن يغيروا فيما دون ذلك .

والحد يكون كفارة لأحد وجهين ، لأن العاصي إما أن يكون متقاداً لأمر الله وحكمه ، مسلماً وجهه لله فالكفارة في حقه توبة عظيمة ، ودليله حديث (٢) « لقد تاب توبة لو قسمت على أمة محمد لو سمعهم » .

ولما أن يكون لإيلا ما له وقسراً عليه ، وسر ذلك أن العمل يقتضى في حكمة الله أن يجازى في نفسه أو ماله ، فصار مقيم الحد خليفة الله في المجازاة فتدبر .

قال الله تعالى :

( الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ) (٣) .

(١) سيجىء تمامه .

(٢) قاله في ماعز بن مالك الذي كان زنى فرجم طلبوا يومين أو ثلاثة ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « واستغفروا لـ ماعز بن مالك لقد تاب » الخ .

(٣) سورة النور آية ٢ .

وقال عمر رضى الله عنه : إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق ، وأنزل عليه الكتاب ، فكان مما أنزل الله آية الرجم ، ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعنا بعده ، والرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحسن من الرجال والنساء .

أقول : إنما جعل حد المحسن الرجم ، وحد غير المحسن الجلد ؛ لأنه كما يتم التكليف يلوغ خمس عشرة سنة أو نحوها ، ولا يتم دون ذلك لعدم تمام العقل وتام الجنة وكونه من الرجال فلذلك ينبغي أن تتفاوت العقوبة المترتبة على التكليف بأتمية العقل وصيرورته رجلاً كاملاً مستقلاً بأمره مستبداً برأيه ، ولأن المحسن كامل وغير المحسن ناقص ، فصار واسطة بين الأحرار الكاملين وبين العبيد ، ولم يعتبر ذلك إلا في الرجم خاصة لأنه أشد عقوبة شرعت في حق الله .

وأما القصاص لحق الناس وهم محتاجون ، فلا يضيع حقوقهم ..

وأما حد السرقة وغيرها فليس بمنزلة الرجم ولأن المعصية من أنعم الله عليه وفضله على كثير من خلقه أقيع وأشنع لأنها أشد الكفران ، فكان من حقها أن يزداد في العقوبة لها ، وإنما جعل حد البكر مائة جلدة لأنها عدد كثير مضبوط يحصل به الزجر والايلاء ، وإنما عوقب بالتنزيه لأن العقوبة المؤثرة تكون على وجهين : إيلام في البدن وإلحاق حياة وخجالة وعار وفقد مألوف في النفس ، والأول عقوبة جسمانية ، والثانية عقوبة نفسانية ، ولا تتم العقوبة إلا بأن تجمع الوجهين : قال الله تعالى :

( فَإِذَا أَحْسَنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْنَّ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ <sup>(١)</sup> ) .

أقول السر في تنصيف العقوبة على الارقاء <sup>(٢)</sup> أنهم يفوض أمرهم إلى

مواليم ، فلو شرع فيهم مزرعة بالغة أقصى المبالغ لفتح ذلك باب المدوان بأن يقتل المولى عبده ، ويحتج بأنه زان ، ولا يكون سبيل المزاخنة عليه ، فنقص من حدهم ، وجعل ما لا يفضى إلى الهلاك ، والذي ذكرناه في الفرق بين المحصن وغيره يتأتى هنا .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خذوا عني ، خذوا عني ، قد جعل الله لمن سبى البكر بالبكر (١) جلد مائة ، وتغريب عام ، والثيب بالثيب ، جلد مائة ، والرجم » وعمل به على رضى الله عنه أقول : أشبه هذا على الناس ، وظنوه مناقضاً مع رجمه الثيب وعدم جلده ، وعندى أنه ليس مناقضاً له ، وأن الآية عامة لكن يسن للإمام الاختصار على الرجم عند وجوبهما ، وإنما مثله مثل القصر في السفر ، فإنه لو أتم جاز ، لكن يسن له القصر ، وإنما شرع ذلك لأن الرجم عقوبة عظيمة ، فتضمنت ما دونها ، وبهذا يجمع (٢) بين قوله صلى الله عليه وسلم هذا . وعمل على رضى الله عنه . وبين عمله صلى الله عليه وسلم ، وأكثر خلفائه في الاختصار على الرجم ، وحديث جابر أمر بالجلد ، ثم أخبر أنه عصن ، فأمر به ، فرجم يدل عليه ، فإنه ما أقدم على الجلد إلا لجواز مثله (٣) مع كل زان .

وعندى أن التغريب يحتمل العفو ، وبه يجمع بين الآثار .

لما قال ماعز بن مالك ذنبت فطهرنى ، قال صلى الله عليه وسلم : ولعلك قبلت أو غرت (٤) أو نظرت ؟ قال : لا يا رسول الله قال : أنكنتم (٥) ؟ قال : نعم فشد ذلك أمر برجمه .

(١) أى حد زانما .

(٢) وقيل : مناه أن الثيب بالثيب جلد مائة إن كان غير محصنين والرجم إن كان

محصنين .

(٣) نسباً لحسكه بالآية .

(٤) أى لمست .

(٥) أى جامعتها .

أقول : الحد موضع الاحتياط ، وقد يطلق الزنا على ما دون الفرج كقوله صلى الله عليه وسلم : « ذنبا للسان كذا (١) وذنبا للرجل كذا ، فوجب الثبوت والتحقيق في مثل ذلك .

واعلم أن المقرر على نفسه بالزنا المسلم نفسه لاقامة الحد تأيب ، والتأيب كن لا ذنب له ، فمن حقه ألا يحد ، لكن هنا وجوه مقتضية لاقامة الحد عليه : منها أنه لو كان إظهار التوبة والإقرار درء (٢) للحد لم يسجد كل زان أن يحتال إذا استشعر بمؤاخذه الامام بأن يعترف ، فيندري عنه الحد ، وذلك مناقضة للصحة .

ومنها أن التوبة لا تتم إلا أن يعتضد بفعل شاق عظيم لا يتأتى إلا من مخلص ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في ماعز لما أسلم نفسه للرجم : « لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة محمد لوسعتهم » وقال عليه السلام ، في الغامدية (٣) : « لقد تابى توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له » .

ومع ذلك فيستحب الستر عليه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم لمزال (٤) « لو سترته بثوبك لكان خيرا لك » ، وأن يؤمر هو أن يتوب فيما بينه وبين الله ، وأن يحتال في درء الحد .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إذا زنت أمة أحدم ، فتبين زناها فليجلدها الحسد ، ولا يثرب عليها » (٥) ، ثم إن زنت فليجلدها

(١) أي الكلام ، والرجل كذا أي الخطأ .

(٢) أي دفء .

(٣) غامد قبيلة من اليمن ، وهذه المرأة لما رجعت إلى خالد بن الوليد بمجاردة على رأسها فتضح الدم على وجه خالد فسبها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « مهلا يا خالد لقد تابى » الخ ، والمكس الضربة التي يأخذها الناصر من التجار ظمأ غير المدقة الفرمية وأخذها جور وأعظم الذنوب .

(٤) وهو الذي زنى ماعز بمجاريته وأشار إلى ماعز أن يخبر النبي صلى الله عليه وسلم ويسوق بذنبه .

(٥) من الثرب وهو التوبيخ أي لا يكفك بالثرب فقط .

الحَد ، ولا يثرب عليها ، أقول : السر في ذلك أن الإنسان مأمور شرعاً أن يذنب عن حريمه المعاصي ويجبول على ذلك خلقه ، ولو لم يشرع الحد إلا عند الإمام لما استطاع السيد إقامة في كثير من الصور ، ولم يتحقق الذنب عن الذمار (١) ، ولو لم يحد مقدار معين للحد لتجاوز المتجاوز إلى حد الإهلاك أو الإيلام الواصل على الحد ، فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يثرب » .

قال صلى الله عليه وسلم : « أقبلوا ذوى الهيات عثراتهم إلا الحدود » ، أقول : المراد بذوى الهيات أهل المروءات ، أما أن يعلم من رجل صلاح في الدين ، وكانت العثرة أمراً فرط منه على خلاف عادته ، ثم ندم ، فتل هذا ينبغي أن يتجاوز عنه ، أو يكونوا أهل نجدة وسياسة وكبر في الناس ، فلو أقيمت العقوبة عليهم في كل ذنب قليل أو كثير لكان في ذلك فتح باب التشاحن واختلاف على الإمام وبغى عليه فإن النفوس كثيراً ما لا تتحمل ذلك .

وأما الحدود فلا ينبغي أن تهمل إلا إذا وجد لها سبب شرعى تندرى به ، ولو أهملت لتناقضت المصلحة ، وبطلت قاعدة الحدود .

وقال صلى الله عليه وسلم في مخدج يزنى : « خذوا له عكالا (٢) » فيه مائة شراخ فاضربوا به » .

اعلم أن من لا يستطيع أن يقام عليه الحدود لضعف في جبلته ، فإن ترك سدى كان منقضا لتأكيد الحدود فاقما اللائق بالشرائع اللازمة التي جعلها الله تعالى بمنزلة الأمور الجبلية أن يجعل كالمؤثر بالخاصية ، ويسبب عليها بالتواجد ، وأيضاً فإن فيه بعض الألم والميسور لضرورة في تركه .

(١) الأمل والحرم وأقبلوا اعفوا ، والشرات الزلات والتشاحن السداوة ، والخدج الناس الخلقه .

(٢) الشكال حل وزن متقال غصن كبير يكون عليه أغصان ، ويقال لكل واحد من هذه شراخ بالكسر ؛ وسدى مهبل .

واختلف في حد الزناة ، فقيل . هي من الزنا ، وقيل : يقتل لحديث  
 « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » .

قال الله تعالى :

( وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ  
 فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ  
 هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ  
 غَفُورٌ رَحِيمٌ <sup>(١)</sup> ) .

وفي حكم المحصنات المحصنون بالاجماع ، والمحصن حرم مكلف مسلم عفيف  
 من وطء يحد به .

واعلم أن ههنا وجهين متعارضين ، وذلك أن الزنا معصية كبيرة يجب  
 إتمامها وإقامة الحد عليها ، والمواخذة بها ، وكذلك القذف معصية كبيرة ،  
 وفيه إلحاق عار عظيم يجب إقامة الحد عليها ، ويشبه القذف بالشهادة على  
 الزنا ، فلو أخذنا القاذف لنقيم عليه الحد يقول : أنا شاهد على الزنا ، وفيه  
 بطلان لحد القذف والذي هو شاهد على الزنا يذبه عن نفسه المشهود عليه  
 بأنه قاذف يستحق الحد ، فلما تعارض الحدان في هذه الجملة عند سياسة الأمة  
 وجب أن يفرق بينهما بأمر ظاهر وذلك كثرة المخترين ، فانهم إذا كثروا  
 قوى ظن الشهادة والصدق ، وضعف ظن القذف ، فإن القذف يستدعى  
 جمع صفتين : ضعف في الدين ، وغل بالنسبة إلى المذنوب ، وبعد أن  
 يجتمع في جماعة من المسلمين ، وإنما لم يكتف بعدالة الشاهدين لأن العدالة  
 مأخوذة في جميع الحقوق ، فلا يظهر لتعارض أثر ، وضبطت الكثرة  
 بضعف تصاب الشهادة .

وإنما جعل حد القذف ثمانين لأنه ينبغي أن يكون أقل من الزنا ، فإن

إشاعة فاحشة ليست بمنزلة فعلها ، وضبط النقصان (١) بمقدار ظاهر وهو عشرون ، فانه خمس المائة (٢) ، وإنما جعل من تمام حده عدم قبول الشهادة لما ذكرنا أن الايلام قسبان : جسماني . وفساني . وقد اعتبر الشرع مجعها في جميع الحدود لكن جمع مع حد الزنا التعريب لأن الزنا عند سياسة ولاية الأمور وغيره الأولياء لا يتصور إلا بعد مخالطة وممازجة وطول محبة واتئلاف ، لجراؤه المناسب لدأن يجلي عن محل الفتنة ، وجمع مع حد القذف عدم قبول الشهادة ؛ لأنه إخبار ، والشهادة إخبار ، لجوزي بمار من جنس المعصية فان عدم قبول الشهادة من القاذف عقوبة ، وعدم قبولها من سائر المصاة لغوات العدالة والرضا ، وأيضاً فقد ذكرنا أن القاذف لا يعجز أن يقول : أنا شاهد فيكون سد هذا الباب أن يعاقب بمثل ما احتج به ، وجمع في حد الخمر التبيكيت (٣) .

واختلفوا في قوله تعالى :

(إِلَّا الَّذِينَ (٤) )

هل الاستثناء راجع إلى عدم قبول الشهادة أم لا ؟ والظاهر مما مهدنا أن الفسق لما انتهى وجب أن ينتهي أثره وعقوبته ، وقد اعتبره الخلفاء لحد الزنا في تنصيف العقوبة على الأرفاء .

قال تعالى :

( السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا  
مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٥) ) .

(١) أى من المائة .

(٢) أى التي هي حد الزنا .

(٣) أى التوبيخ .

(٤) سورة النور آية ٥

(٥) سورة المائدة آية ٣٨

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مبعوثاً لما أنزل إليه ، وهو قوله تعالى :  
( لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ (١) ) .

وكان أخذ مال الغير أقساماً : منه السرقة ، ومنه قطع الطريق ، ومنه الاختلاس ، ومنه الخيانة ، ومنه الالتقاط ، ومنه النصب ، ومنه ما يقال له قلة المبالاة والورع ، فوجب أن يبين النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة السرقة متميزة عن هذه الأمور .

وطريق التمييز أن ينظر إلى ذاتيات هذه الأسماء التي لا توجد في السرقة ، ويقع بها التفارق في عرف الناس ، ثم تضبط السرقة بأمر مضبوطة معلومة يحصل بها التمييز منها والاحتراز عنها ، فقطع الطريق . والنهب . والحرابة أسماء تنبئ عن اعتماد القوة بالنسبة إلى المظلومين ، واختيار مكان أو زمان لا يلحق فيه الغوث من جماعة المسلمين ، والاختلاس ينبي عن اختطاف على أعين الناس ، وفي مرأى منهم ومسمع ، والخيانة تنبي عن تقدم شركة أو مباسطة وإذن بالتصرف فيه ونحو ذلك ، والالتقاط ينبي عن وجدان شيء في غير حرز ، والنصب ينبي عن غلبة بالنسبة إلى المظلوم لا معتمداً على الحرب والحرب ولكن على الجدل وظن ألا يرفع قضيته إلى الولاية ولا ينكشف عليهم جليلة الحال وقلة المبالاة ، والورع يقال في الشيء التافه (١) الذي جرى العرف ببذله والمواساة به بين الناس كالماء . والحطب ، فضبط النبي صلى الله عليه وسلم الاحتراز عن ذاتيات هذه الأسماء .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار ، وروى القطع فيما بلغ ثمن المجن ، وروى أنه قطع في بجن ثمنه ثلاثة دراهم ، وقطع عثمان رضي الله عنه في أربعة ثمنها ثلاثة دراهم من صرف اتني عشر درهما .

(١) سورة التحل آية ٤٤

(٧) أي الحقيق ، وقوله : ربع دينار أي وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم ، والمجن الترس .



والحاصل أن هذه التقديرات الثلاث كانت منطبقة على شيء واحد في زمانه صلى الله عليه وسلم ، ثم اختلفت بعده ، ولم يصلح المجن للاعتبار لعدم انضباطه ، فاختلف المسلمون في الحديتين الآخرين : فقيل : ربع دينار ،

وقيل : ثلاثة دراهم ، وقيل : بلوغ المال إلى أحد القدرين وهو الأظهر عندى ، وهذا شرعه النبي صلى الله عليه وسلم فرقا بين التافه وغيره لأنه لا يصلح للتقدير جنس دون جنس لاختلاف الأسعار في البلدان ، واختلاف الأجناس نفاسة وخساسة بحسب اختلاف البلاد ، فباح قوم وتأفهم مال عزيز عند آخرين ، فوجب أن يعتبر التقدير في الثمن ، وقيل : يعتبر بهما ، وأن الخطب وإن كان قيمته عشرة دراهم لا يقطع فيه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا قطع في ثمر معلق ولا في حريسة الجبل <sup>(١)</sup> » فإذا آواه المراح والجرب <sup>(٢)</sup> فالتقطع فيما بلغ ثمن المجن ، وسئل عن الثمر المعلق ، فقال عليه السلام : « من سرق منه شيئا بعد أن يؤويه الجربين فبلغ ثمن المجن فعليه القطع » .

أقول : أفهم النبي صلى الله عليه وسلم أن الحرز شرط القطع وسبب ذلك أن غير الحرز يقال فيه الالتقاط فيجب الاحتراز عنه .

قال صلى الله عليه وسلم : « ليس على خائن ولا متهم ولا غنص قطع » .  
أقول . أفهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا بد في السرقة من أخذ المال مخفيا وإلا كان نهبه أو خطفة وألا يتقدمها شركة ولزوم حق ، وإلا كان خيانة أو استيفاء لحقه .

وفي الآثار في العبد يسرق مال سيده وإنما هو مالك بعبده في بعض .

(١) أى الأنعام التى تحرس بالجبل إذا سرق فلا قطع فيها لعدم الحرز ، والمراح بضم الميم مأوى الإبل والتمم للحرز بالليل .  
(٢) الجربين بفتح الجيم اليمر .

وقال صلى الله عليه وسلم في سارق : « اقطعوه ثم احسموه » أقول :  
إنما أمر بالحسم (١) لثلاث يسرى فيهلك ، فإن الحسم سبب عدم السراية ،  
وأمر عليه السلام باليد فملقت في عنق السارق أقول . إنما فعل هذا للتشهير ،  
وليعلم الناس أنه سارق وفرقاً بين ما يقطع اليد ظلماً وبين ما يقطع حداً .  
وقال صلى الله عليه وسلم في سرقة مادون النصاب : « عليه العقوبة  
وغرامة مثليه » .

أقول : إنما أمر بغرامة الثلثين لأنه لا بد له من ردع وعقوبة مالية  
وبدنية ، فإن الإنسان ربما يرتدع بالمال أكثر من ألم الجسد . وربما يكون  
الامر بالعكس فجمع بين ذلك ، ثم غرامة مثله يجعل كأن لم يكن سرق وليس  
فيه عقوبة ، ولذلك زيدت غرامة أخرى لتكون مناقضة لقصدته في السرقة .

وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلص قد اعترف اعترافاً ولم يوجد  
معه متاع ، فقال : ما إصالك سرقت قال : بلى فأعاد عليه مرتين أو ثلاثاً  
فأمر به فقطع ، وجمى به فقال . قل أستغفر الله وأتوب إليه ، فقال .  
استغفر الله وأتوب إليه قال . اللهم تب عليه ثلاثاً ، .

أقول : السبب في ذلك أن العاصي المعترف بذنبه الندام عليه يستحق  
أن يحتال في درء الحد عنه ، وقد ذكرنا قوله الله تعالى :  
(إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) الآية (٢) .

أقول : الخرابة لا تكون إلا معتمدة على القتال بالنسبة إلى الجماعة التي  
وقع العدوان عليها ، والسبب في مشروعية هذا الحد أشد من حد السرقة  
أن الاجتماع الكثير من بني آدم لا يتخلو من أنفس تغلب عليهم الحصلة السبعية  
لهم جراءة شديدة وقتال واجتماع فلا يبالون بالقتل والنهب ، وفي ذلك  
مفسدة أعظم من السرقة لأنه يتمكن أهل الأموال من حفظ أموالهم من  
السراق ، ولا يتمكن أهل الطريق من التمتع من قطاع الطريق ، ولا يتيسر

(١) الحسم أن يمس في الفخذ التي أعلى كفاً لعمه .

(٢) سورة المائدة آية ٣٣

لولاة الأمور وجماعة المسلمين نصرتهم في ذلك المكان والزمان، ولأن داعية الفعل من قطاع الطريق أشد وأغلظ، فإن القاطع لا يكون إلا جري. القلب قوى الجنان، ويكون فيما هنالك اجتماع واتفاق بخلاف السراق، فوجب أن تكون عقوبته أغلظ من عقوبته

والأكثرون على أن الجزاء على الترتيب وهو الموافق لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يقتل المؤمن إلا لأحدى ثلاث، الحديث (١)، وقيل: على التخيير وهو الموافق لكلمة «أو»، وعندى أن قوله صلى الله عليه وسلم: «المفارق» (٢) للجماعة، يحتمل أن يكون قد جمع الملتين، والمراد أن كل علة تنفي الحكم كما جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الملتين، فقال: «لا يخرج الرجلان بضربان الفائط كاشفين عن عورتيهما يتحدثان، فكشف العورة سبب اللعن والتحديث في مثل تلك الحالة أيضاً سبب اللعن.

قال الله تعالى :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ، إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْمَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ (٣) ) .

أقول : بين الله تعالى أن في الخمر مفسدتين : مفسدة في الشاس ، فإن شاربها يلاحى القوم ويدعو عليهم ، ومفسدة فيما يرجع إلى تهذيب نفسه ، فإن شاربها يفوص في حالة جهيمية ، ويزول عقله الذي به قوام الاحسان

(١) مر تمامه في المظالم .

(٢) أى في الحديث المذكور سابقاً « المفارق لهجه التارك للجماعة .

(٣) سورة المائدة آية ٩٠ ، ٩١

ولما كان قليل الخمر يدعو إلى كثيره وجب عند سياسة الأمة أن يدار  
التحريم على كونها مسكرة ، لأعلى وجود السكر في الحال  
ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم أن الخمر ماهي ، فقال : « كل مسكر خمر  
وكل مسكر حرام » ، وقال : « الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنبه ،  
وتخصيصهما بالذكر لما كان حال (١) تلك البلاد ، ومثل عليه السلام عن المزر (٢)  
والبتع ، فقال : « كل مسكر حرام » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ما أسكر  
كثيره فقليله حرام » ، أقول : هذه الأحاديث مستفيضة ، ولا أدري أى  
فرق بين العنب وغيره لأن التحريم مازل إلا للفاقد التي نص القرآن عليها  
وهي موجودة فيهما ، وفيما سواهما سواء

قال صلى الله عليه وسلم : « من شرب الخمر في الدنيا مات وهو يدمنها (٣)  
لم يقب لم يشربها في الآخرة » ، أقول : وسبب ذلك أن الغائص في الحالة  
البيمية المدبر عن الاحسان ليس له في لذات الجنان نصيب ، فجعل شرب  
الخمر وإدمانها وعدم التوبة منها مظنة للغوص ، وأدير الحكم عليها ، وخص  
من لذات الجنان الخمر ، ليظهر تخالف اللذتين بآدى الرأى ، وأيضاً أن النفس  
إذا انهكت في اللذة البيمية في ضمن فعل تمثل هذا الفعل عندها شبحاً  
لتلك اللذة تذكرها بتذكرها ، فلا يستحق أن تمثل اللذة الاحسانية  
بصورتها ، وأيضاً فأمر الجراء على المناسبة ، فمن صعى بالاقدام على شئ  
فجأزه أن يؤلم بفقد مثل تلك اللذة عند طلبه لها واستشرافه عليها

قال صلى الله عليه وسلم : « إن على الله عهداً لمن شرب المسكر أن يسقيه  
من طينة الخبال وطينة الخبال عصارة أهل النار » .

أقول : السر في ذلك أن القبح والدم أقيع الأشياء السيالة عندنا وأحقرها

(١) أى كان معظم غورهم من هاتين الشجرتين .

(٢) المزر بكسر الأول وسكون الزاى المعجمة شراب أهل اليمن كانوا يتخفونه من  
القدرة . والبتع بكسر الواو وسكون القوافية أيضاً شرابهم من نبيذ السل .

(٣) أى يداوم على شربها ، وعصارة عرق .

وأشدها فقرة بالنسبة للطباع السليمة ، والخر شيء سيال فناسب أن يمثل  
مقرونا بصفة القبح في صورة طينة الخبال وذلك كما قالوا في المنكر والتكبر:  
إنهما إنما كانا أزرقين لأن العرب يكرهون الزرقة ، وقد ذكرنا أن بعض  
الوقائع الخارجية بمنزلة المذام في ذلك

وقال صلى الله عليه وسلم: « من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة أربعين  
حسباً فان تاب تاب الله عليه . »

أقول: السر في عدم قبول صلاته أن ظهور صفة البهيمية وغلبتها على  
الملكية بالإقدام على المعصية اجترأ على الله وخصوص نفسه في حالة رذيلة  
تتباين الإحسان وتضاده ، ويكون سبباً لفقد استحقاق أن تنفع الصلاة في  
نفسه نعم الإحسان وأن تنقاد نفسه للحالة الإحسانية .

وكان الشارب يوقى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيأمر بضربه فيضرب  
بالنعال والأردية (١) والبدح حتى يبلغ أربعين ضربة ، ثم قال : « يكتوه ،  
فأقبلوا عليه يقولون : ما اتقيت الله ، ما خشيت الله ، ما استحييت من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ » وروى أنه صلى الله عليه وسلم أخذ تراباً  
من الأرض فرمى به وجهه .

أقول: السبب في نقصان هذا الحد بالنسبة إلى سائر الحدود أن سائر  
الحدود لوجود مفسدة بالفعل أن يكون سرق متاعاً أو قطع الطريق أو زنى  
أو قذف ، وأما هذا فقد أتى بمظنة الفساد دون الفساد فلذلك نقص عن  
المائة (٢) وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب أربعين لأنه مظنة  
القذف والمظنة يلغى أن تكون أقل من نفس الشيء بمنزلة نصفه .

ثم لما كثر الفساد جعل الصحابة رضي الله عنهم حده ثمانين إما لأنه أخف

(١) هو جمع رداء أى الثياب .

(٢) بل عن الثمانين .

حد في كتاب الله فلا يجاوز غير المنصوص عن أقل الحدود، وإما لأن الشارب يقذف غالباً إن لم يكن زنى أو قتل، والغالب حكمه حكم المتيقن. وأما سر التبيك فقد ذكرنا من قبل.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق منهم الشريف تركوه وإذا سرق منهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»، وقال صلى الله عليه وسلم: «من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فقد ضاد الله» (١). أقول: علم النبي صلى الله عليه وسلم أن حفظ جاء الشرفاء والمساخة معهم والذب عنهم والشفاعة في أمرهم أمر توارد عليه الأمم وانتقاد لها طوائف الناس من الأولين والآخرين، فأكد في ذلك وسجل، فإن الشفاعة والمساخة بالشرفاء مناقضة لشرح الله الحدود.

ونبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لمن الحدود والوقوع فيه. لتلا يكون سبباً لامتناع الناس من إقامة الحد، ولأن الحد كفارة، والشيء إذا تدور بالكفارة صار كأن لم يكن، وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسى بيده إنه لفي أنهار الجنة منغمس بها».

ويلحق بالحدود مخرجتان أخريان: إحداهما عقوبة هتك حرمة الملة، والثانية الذب عن الأمانة، والأصل في الأولى قوله صلى الله عليه وسلم: «من بدل دينه فاقتلوه»، وذلك لأنه يجب أن يقام اللائمة الشديدة على الخروج من الملة وإلا لا تفتح باب هتك حرمة الملة، ومرضى الله تعالى أن تجعل الملة السماوية بمنزلة الأمر المجبول عليه الذي لا ينفك عنه، وتثبت الردة بقول يدل على نفي الصانع أو الرسل أو تكذيب رسول أو فعل تعتمد به استهزاء صريحاً بالدين، وكذا إنكار ضروريات الدين، قاله الله تعالى:

(١) أي خالف أمره.

(وَلَقَدْ نُوِّىَ فِي دِينِكُمْ<sup>(١)</sup>).

وكانت يهودية تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه فختنقها رجل حتى مات فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم دمها، وذلك لانقطاع دمه الذي يخالط في دين المسلمين والشتم والإيذاء الظاهر .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا برىء من كل مسلم مقيم بين أظهر المشركين ، لا يترامى نارهما » .

أقول : السبب في ذلك أن الاختلاط معهم وتكثير سوادهم لأحدى النصرتين لهم ، ثم ضبط النبي صلى الله عليه وسلم البعد من أحياء الكفار بأن يكون منهم بحيث لو أوقدت نار على أرفع مكان في بلدكم أو حطمت فلم تظهر للآخرين ، والأصل في الثانية قوله تعالى :

( فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي ۚ ثُمَّ تَوَّابٌ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup> ) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا بوجع الخليفتين فاقتلوا الآخر منهما ، فأقول : السبب في ذلك أن الامامة مرغوب فيها طبعاً ، ولا يخلو اجتماع الناس في الأقاليم من رجل يجترئ لأجلها على القتال ، ويجمع لنصرته الرجال ، فلو ترك ، ولم يقتل لقتل الخليفة ثم قاتله آخر قتله وهلم جرأ ، وفيه فساد عظيم للمسلمين ، ولا يفسد باب هذه المفسدة إلا بأن تكون السنة بين المسلمين أن الخليفة إذا انعقدت خلافته ، ثم خرج آخر ينازعه حل قتله ، ووجب على المسلمين نصرته الخليفة عليه ، ثم الذي خرج بتأويل لظلمة يريد حذفها عن نفسه وعشيرته أولت قبضة يثبتها في الخليفة ويحتج عليها بدليل شرعى بعد ألا يكون مسلماً عند جمهور المسلمين ولا يكون أمراً من الله فيه عند

(١) سورة التوبة آية ١٢

(٢) سورة الحجرات آية ٩

برهان لا يستطيعون إنكاره فأمره دون الأمر الذي خرج يفسد في الأرض  
ويحكم السيف دون الشرع ، فلا ينبغي أن يجعل بمنزلة واحدة ، فذلك كان  
الأولى أن يعث الإمام إليهم فطناً فاحصاً عالمياً يكشف شبهتهم أو يدفع عنهم  
مظلتهم كما بحث أمير المؤمنين على رضى الله عنه عبد الله بن عباس رضى الله  
عنه إلى الحرورية ، فإن رجعوا إلى جماعة المسلمين فيها وإلا قاتلهم ولا يقتل  
مدبرهم ولا أسيرهم ولا يجهز (١) على جريحهم لأن المقصود إنما هو دفع شرهم  
وتفريق جماعتهم وقد حصل ، وأما الثانى فهو من المحاربين وحكمه  
حكم المحارب .

---

(١) من تولم : أنجز كل المبرح إذا أسرع كله وجزءه .



## القضاء

اعلم أن من الحاجات التي يكثر وقوعها وتشتد مفسدتها المناقشات في الناس ؛ فانها تكون باعثة على العداوة والبغضاء وفساد ذات البين، وتبهيح الشح على غمط (١) الحق وألا ينقاد للدليل فوجب أن يبعث في كل ناحية من يفصل قضاياهم بالحق ، ويقهرهم على العمل به أشاءوا أم أبوا ، ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتنى بعث قضاء اعتناء شديداً ، ثم لم يزل المسلمون على ذلك ، ثم لما كان القضاء بين الناس مظنة الجور والحيف وجب أن يرهب الناس عن الجور في القضاء وأن يضبط الكليات التي يرجع اليها الأحكام.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جمل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير سكين » .

أقول : هذا بيان أن القضاء حمل ثقيل وأن الإقدام عليه مظنة للهلاك إلا أن يشاء الله .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من ابتغى القضاء وسأله وكل إلى نفسه ومن أكره عليه أنزل الله ملكاً يسده » .

أقول : السر فيه أن الطالب لا يخلو غالباً من داعية نفسانية من مال أو جاه أو التمسك من انتقام عدو ونحو ذلك فلا يتحقق منه خلوص النية الذي هو سبب نزول البركات .

قال صلى الله عليه وسلم : « القضاء ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق وقضى به ، ورجل عرف الحق لجار في الحكم فهو في النار ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار » .

---

(١) أي استعطار .

أقول : في هذا الحديث أنه لا يستوجب القضاء إلا من كان عدلاً بريئاً من الجور والميل قد عرف منه ذلك . وعالمنا يعرف الحق لا سيما في مسائل القضاء ، والسّر في ذلك واضح فإنه لا يتصور وجود المصلحة المقصودة إلا بها .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان » .  
أقول : السبب المقترض لذلك أن الذي اشتغل قلبه بالغضب لا يتمكن من التأمل في الدلائل والقرائن ومعرفة الحق .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد » اجتهد يعني بذل طاقته في اتباع الدليل ؛ وذلك لأن التكليف بقدر الوسع وإنما وسع الإنسان أن يجتهد وليس في وسعه أن يصيب الحق ألبتة .

وقال صلى الله عليه وسلم لملي رضي الله عنه : « إذا تقاضى إليك رجلان فلا تقض للأول حتى تسمع كلام الآخر فإنه أحرى أن يقين لك القضاء » .

أقول : وذلك لأنه عند ملاحظة المجتدين يظهر الترجيح .

واعلم أن القضاء فيه مقامان : أحدهما أن يعرف جليلة الحال التي تشاجر فيه ، والثاني الحكم العدل في تلك الحالة ، والقاضي قد يحتاج إليهما وقد يحتاج إلى أحدهما فقط فإذا ادعى كل واحد أن هذا الحيوان مثلاً ملكه قد ولد في يده ، وهذا الحجر النقطة من جبل ارتفع الإشكال لمعرفة جليلة الحال .

والقضية التي وقعت بين علي ، وزيد ، وجعفر رضي الله عنهم في حضانة بنت حمزة رضي الله عنه كانت جليلة الحال معلومة وإنما كان المطلوب الحكم .

وإذا ادعى واحد على الآخر الغصب والمال متغير صفته وأنكر الآخر

وقمت الحاجة أولاً إلى معرفة جلية الحال هل كان هناك غضب أولاً ، وثانياً إلى الحكم هل يحكم بردين المنسوب أو قيمته ، وقد ضبط النبي صلى الله عليه وسلم كلا المقامين بضوابط كلية ، أما المقام الأول فلا أحق فيه من الشهادات والأيمان فإنه لا يمكن معرفة الحال إلا بإخبار من حضرها أو بإخبار صاحب الحال مؤكداً بما يظن أنه لا يكذب معه ، قال صلى الله عليه وسلم : « لو يعطى الناس بدعواهم لا دعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه » فالمدعى هو الذى يدعى خلاف الظاهر ويثبت الزيادة ، والمدعى عليه هو مستصحب الأصل والمتمسك بالظاهر ولا عدل ثم من أن يعتبر فيمن يدعى بينة وفيمن يتمسك بالظاهر ويدبراً عن نفسه اليمين إذا لم تقم حجة الآخر .

وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى سبب مشروعية هذا الأصل حيث قال : « لو يعطى الناس الخ يبنى كان سبباً للتظالم فلا بد من حجة ، ثم إنه يعتبر فى الشاهد صفة كونه مرضياً عنه لقوله تعالى :  
(يَمُنُّ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ) (١) .

وذلك بالعقل . والبلوغ . والضبط . والنطق . والاسلام . والعدالة .  
والرؤية . وعدم التهمة .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا تجوز شهادة عاتن ولا خاتنة ولا زان ولا زانية ولا ذى غبر (٢) على أخيه وترد شهادة القانع (٣) لاهل البيت » وقال الله تعالى فى القذف :

(وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) (٤) الآية .

(١) سورة البقرة آية ٢٨٢ (٢) أى حقد .

(٣) هو الخادم والناجى بأن كان فى خدمة أحد أو المتصلح للقرن كالأجير والوكيل ترد

شهادته لقصة . (٤) سورة البقرة آية ٢٨٢

وفي حكم القذف . والزنا سائر الكبائر ، وذلك لأن الخبر يحتمل في نفسه الصدق والكذب وإنما يرجح أحد المحتملين بالقرينة ، وهى إما فى الخبر أو فى المخبر عنه أو غيرهما ، وليس شئ من ذلك مضبوطاً بحيث أن يدار عليه الحكم التشريعى إلا صفات المخبر غير ما ذكرنا من الظاهر والامتنعاب ، وقد اعتبر مرة حيث شرع للمدعى اليينة والمدعى عليه اليمين ثم اعتبر عدد الشهود على أطوار وزعها على أنواع الحقوق ، فالزنا لا يثبت إلا بأربعة شهداء . والأصل فيه قوله تعالى :

(وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ) <sup>(١)</sup> الآية .

وقد ذكر سبب مشروعية هذا من قبل .

ولا يعتبر فى القصاص والحدود إلا شهادة رجلين ، والأصل فيه قول الزهرى رحمه الله تعالى : جرت السنة من عهد رسول الله ﷺ ألا تقبل شهادة النساء فى الحدود ، ويعتبر فى الحقوق المالية شهادة رجل وامرأتين ، والأصل فيه قوله تعالى :

(فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ) <sup>(٢)</sup> .

وقد نبه الله تعالى على سبب مشروعية الكثرة فى جانب النساء ، فقال :

(أَنْ تَصِلَ إِخْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِخْدَاهُمَا الْأُخْرَى) <sup>(٣)</sup> .

يعنى من ناقصات العقل ، فلا بد من جبر هذا النقصان بزيادة العدد .

ونقص رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاهد ويمين وذلك لأن الشاهد العدل إذا لحق معه اليمين تأكد الأمر ، وأمر الشهادات لا بد فيه من توسعة ، وجرت السنة أنه إذا كان ريب زكى الشاهدان ، وذلك لأن شهادتهما إنما

(١) سورة النور آية ٤

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٢

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٢

اعتبرت من جهة صفاتهما المرجحة للصدق على الكذب فلا بد من تبيينها .

وجرت السنة أنه إذا كان ريب غلظت الأيمان بالزمان والمكان واللفظ ، وذلك لأن الأيمان إنما صارت دليلا على صدق الخبر من جهة اقتران قرينة تدل على أنه لا يقدم على الكذب ممها فكان حقا إذا كان زيادة ريب طلب قوة القرائن ، فاللفظ زيادة الأسماء والصفات ، والأصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم : « أحلف بالله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة ، ونحو ذلك ، والزمان أن يحلف بعد العصر لقوله تعالى :

( تَجِبْسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ <sup>(١)</sup> ) .

والمكان أن يقام بين الركن والمقام إن كان بمكة . وعند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كان بالمدينة . وعند المنبر في سائر البلدان لورود فضل هذه الأمكنة وتغليب الكذب عندها .

ثم وقعت الحاجة أن يهرب الناس أشد ترهيب من أن يجترأوا على خلاف ما شرع الله لهم لفصل القضايا ومعرفة جلية الحال .

والأصل في تلك الترهيبات ثلاثة أشياء : أحدها أن الإقدام على فعل نهى الله تعالى عنه وغلظ في النهي دليل قلة الورع والاجترأ على الله فأدير حكم الاجترأ على هذه الأشياء ، وأثبت لها أثره مثل وجوب دخول النار وتحريم الجنة ونحو ذلك .

والثاني أن ذلك سعى في الظلم وبمنزلة السرقة وقطع الطريق ، أو بمنزلة دلالة السارق على المال ليسرق أو رده <sup>(٢)</sup> القاطع فتوجهت لعنة الله والملائكة والناس على السعاة في الأرض بالفساد إلى هذا المعاصي فاستحق النار .

(١) سورة المائدة آية ١٠٦ .

(٢) أى مضد .

والثالث أنه مخالفة لما شرع الله لعباده وسعى في سد جريانه على ما أراد الله في شرائعه فان اليمين إنما شرعت لمعرفة الحق ، والبيئة إنما شرعت مينة لجلية الحال فان جرت السنة بزور الشهادة والإيمان انسد باب المصلحة المرعية .  
فن ذلك كتمان الشهادة لقوله تعالى .

(وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ<sup>(١)</sup>) .

ومنها شهادة الزور لعهده عليه السلام من الكبار شهادة الزور .

ومنها اليمين الكاذبة لقوله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين حبر (٢) وهو فيها فاجر ليقطع بها حق امرئ مسلم لئى الله تعالى يوم القيامة وهو عليه غضبان » .

ومنها الدعوى الكاذبة لقوله صلى الله عليه وسلم : « من ادعى ما ليس له فليس منا وليدبوا مقعده من النار » .

ومنها الاخذ لقصاء القاضى وليس له الحق لقوله صلى الله عليه وسلم « إنما أنا بشر مثلكم وأنكم تختصمون » الحديث (٣) .

ومنها الاعتباد بالمجادلة ورفع القضية فان ذلك لا يخلو من إفساد ذات اليمين لقوله صلى الله عليه وسلم : « إن أبغض الرجال إلى الله الآلد (٤) الخصم » .

ورغب لمن ترك الخصامة في الحق والباطل جميعاً فان ذلك مطاوعة لداعية السباحة ، وأيضاً كثيراً ما لا يكون الحق له ، ويظن أن الحق له فلا يخرج

(١) سورة البقرة آية ٢٨٣

(٢) يمين حبر بالإضافة أى اليمين التى أزم بها وحبس لها شراً فكانت لازمة لصاحبها من جهة الحكم ، وفاجر كاذب ، وقوله : « ليقطع » أى يقصد القطع .

(٣) بامامه « الذى ولول بضعكم أن يكون الخن يصحبه من بشر فألقى له على نمر ما أسع منه فن قضيت له بشئ » من حق أخيه فلا يأخذ منه فلما أقطع له قطعة من النار .

(٤) أى شديد الخصومة ، والخصم بكسر الصاد من يكون كثير الخصومة .

عن العهدة باليقين إلا إذا وطن نفسه على ترك الخصومة في الحق والباطل جميعاً ، وفي الحديث : « إن رجلين تداعيا دابة فأقام كل واحد منهما البيئته أنها دابته نتجها (١) فقضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي في يده .

أقول : والسرف في ذلك أن المجتئين لما تعارضتا تساقطتا فيقي المتنازع في يد صاحب القبض لعدم ما يقتضى رده ، أو نقول اعتضدت إحدى البيئتين بالدليل الظاهر وهو القبض فرجحت .

وأما المقام الثاني فشرع النبي صلى الله عليه وسلم فيه أصولاً يرجع إليها :  
والجدة في ذلك أن جلية الحال إذا كانت معلومة فالنزاع يكون إما في طلب كل واحد شيئاً هو مباح في الأصل وحكمه أبداً الترجيح إما بزيادة صفة يكون فيها نفع للسليين ولذلك الشيء ، أو سبق أحدهما إليه أو بالقرعة مثاله قضية زيد . وعلى . وجعفر رضى الله عنهم في حضنة بنت حمزة رضى الله عنه فقضى بها لجعفر رضى الله عنه ، وقال : « الحالة أم » ، وقوله صلى الله عليه وسلم في الأذان : « لاستهوا » (٢) وكان صلى الله عليه وسلم إذا أراد سقراً أقرع بين نسائه ، وإما أن يكون هنالك سابقة من عقد أو غضب يدعى كل واحد أنه أحق ، ويكون لكل واحد شبهة وحكمة اتباع العرف والمادة المسئلة عند جمهور الناس يفسر الأقاويل وألفاظ العقود بما عند جمهورهم من المعنى ويعرف الأضرار وغيرها بما عندهم ، مثاله قضية البراء ابن جازب دخلت ناقته حائلاً فأفسدت فيه ، وادعى كل واحد أنه معذور . فقضى بما هو المعروف من عادتهم من حفظ أهل الخواص أموالهم بالنهاز . وحفظ أهل المراسى مواشيهم بالليل .

ومن القواعد المبينة عليها كثير من الأحكام أن الغنم بالغرم ، وأصله .

(١) أى أرسل إليها القمل وأخذ الولد منها والمقام الثانى أى الحكم العدل .

(٢) أوله « لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهوا عليه . لاستهوا » ، الاستهام الاقتراع ، والمعنى الترموا لوقوع التساوى بينهم إذا لم يجدوا وجه الترجيح .

ما قضى النبي صلى الله عليه وسلم أن الخراج بالضمان (١) وذلك لمسر ضبط  
المنافع، وأن قسم الجاهلية ودماءها وما كان فيها لا يتعرض بها، وأن الأمر  
مستأنف بعدها، وأن اليد لا تنقص إلا بدليل آخر وهو أصل الاستصحاب  
وأنه إن انسداد باب التفتيش فالحكم أن يكون ما يريد صاحب المال أو تراداه،  
والأصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم: «البيعان إذا اختلفا بينهما والسلعة  
قائمة، الحديث (٢)» وأن الأصل في كل عقد أن يوفى لكل أحد وعلى كل  
أحد ما ألزمه بعقده إلا أن يكون عقداً نهى الشرع عنه، وهو قوله صلى  
الله عليه وسلم: «المسلمون على شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم  
حلالاً» فهذه نبذة عما شرع النبي صلى الله عليه وسلم في المقام الثاني.

ومن القضايا التي قضى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قضية بنت  
حمزة رضي الله عنه في الحضنة حيث قال علي رضي الله عنه: بنت عمي  
وأنا أخذتها، وقال جعفر رضي الله عنه: بنت عمي وغالتها تحتي، وقال  
زيد رضي الله عنه: بنت أخي قضى بها لجعفر رضي الله عنه، وقال: «الحالة  
بمنزلة الأم».

وقضية ابن وليدة زمعة في الدعوة حيث قال سعد: إن أخي قد عهد  
إلي فيه، وقال عبد بن زمعة ابن وليدة أبي ولد علي فراشه، فقال صلى الله  
عليه وسلم: «هولك يا عبد ابن زمعة الولد للفراش وللماهر الحجر».

وقضية زيد رضي الله عنه. والآنصاري في شراج الحرة (٣) فأشار صلى  
الله عليه وسلم إلى أمر لها فيه سعة واسق يا زير ثم أرسل إلى جارك فغضب  
الآنصاري، فاستوعى لزير حقه قال: احبس الماء حتى يرجع إلى الجندر.

(١) مرصحة.

(٢) تمامه «وليس بينهما بينة فاقول ما قال البائع أو يتزادان البيع».

(٣) جمع شجرة مسيل الماء من الجرة إلى السيل، وقوله «فاستوعى» أي استوفى،  
واستغنى، وقوله: «الجندر» بمعنى الجدار يعني يبلغ الماء إلى أصل الجدار وقد مر هنا  
من قبل.



وقضية ناقة براء بن حازب رضى الله عنه دخلت حائطا لرجل من الانصار  
فأنسدت فيه قضى صلى الله عليه وسلم أن على أهل الاموال حفظها بالنهار  
وعلى أهل المواشى حفظها بالليل .

وقضى صلى الله عليه وسلم بالشفعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحدود  
وصرفت الطرق فلا شفعة ، وقد ذكرنا فيما سبق وجوه هذه القضايا .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا اختلفتم في الطريق جعل عرضه  
سبعة أذرع » .

أقول : وذلك أن الناس إذا عمرو أرضا مباحة فقصروا بها واختلفوا  
في الطريق ، فأراد بعضهم أن يضيق الطريق ويبني فيها ، وأبى الآخرون  
ذلك ، وقالوا : لا بد للناس من طريق واسعة قضى بأن يجعل عرضه سبعة  
أذرع وذلك لأنه لا بد من مرور قطارين من الإبل يمشى أحدهما إلى جانب ،  
وثانيهما إلى الآخر ، وإذا جاءت زاملة (١) من ههنا وزاملة من هنالك فلا بد  
من طريق تسمحهما وإلا كان الحرج ومقدار ذلك سبعة أذرع .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من زرع في أرض قوم بغير إذنهم فليس  
له من الزرع شئ وله نفقته » ، أقول : جملة بمنزلة أجير عمل له عملا نافعا ،  
والله أعلم .

---

(١) بئر يحمل عليه السلام والمتاع .

## الجهاد

اعلم أن أتم الشرائع وأكمل التواميس هو الشرع الذي يؤمر فيه بالجهاد وذلك لأن تكليف الله عباده بما أمر ونهى — مثله كمثل رجل مرض عبيده ، فأمر رجلاً من خاصته أن يسقيهم دواء ، فلو أنه قهرهم على شرب الدواء ، وأوجره في أفواههم لكان حقاً ، لكن الرحمة اقتضت أن يبين لهم فوائد الدواء ؛ ليشربوه على رغبة فيه ، وأن يخلط معه العسل ؛ ليتعاضد فيه الرغبة الطبيعية والعقلية .

ثم إن كثيراً من الناس يغلب عليهم الشهوات الدنية والأخلاق السيئة ووساوس الشيطان في حب الرياسات ، ويلصق بقلوبهم رسوم آياتهم ، فلا يسمعون تلك الفوائد ، ولا يذعنون لما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يتأملون في حسنه ، فليست الرحمة في حق أولئك أن يقتصر على إثبات الحجة عليهم ، بل الرحمة في حقهم أن يقهروا ؛ ليدخل الإيمان عليهم على رغم أنفسهم بمنزلة إيجاد الدواء المر ، ولا قهر إلا يقتل من له منهم نكايه شديدة وتمنع قوى ، أو تفريق منعتهم وسلب أموالهم حتى يصيروا لا يقدرّون على شيء ، ففند ذلك يدخل أتباعهم (١) وذرائعهم في الإيمان برغبة وطوع ، ولذلك كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قيسر « كان عليك إثم الأريسيين (٢) » .

وربما كان أسرم وقهرهم يؤدي إلى إيمانهم ، وإلى هذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : « عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل » .  
وأيضاً فالرحمة التامة الكاملة بالنسبة إلى البشر أن يهديهم الله إلى الاحسان ،

(١) أي الخدم .

(٢) الأتباع من الفلاحين .

وأن يكبح ظالمهم عن الظلم ، وأن يصلح ارتفاقاتهم وتديير منزلهم وسياسة مدينتهم ، فالمدن الفاسدة التي يغلب عليها نفوس سبعة ، ويكون لهم تمنع شديد إنما هو بمنزلة الآكلة (١) في بدن الإنسان لا يصح الإنسان إلا بقطعه ، والذي يتوجه إلى إصلاح مزاجه وإقامة طبيعته لا بد له من القطع ، والشر القليل إذا كان مفضياً إلى الخير الكثير واجب فعله ، ولك عبرة بقريش ومن حولهم من العرب كانوا أبعد خلق الله عن الاحسان وأظلمهم على الضعفاء ، وكانت بينهم مقاتلات شديدة ، وكان بعضهم يأسر بعضاً ، وما كان أكثرهم متأملياً في الجحمة ناظرين في الدليل ، لمجاهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وقتل أشدهم بطلاً وأحدهم نفساً حتى ظهر أمر الله ، وانقادوا له ، فصاروا بعد ذلك من أهل الاحسان ، واستقامت أمورهم ، فلو لم يكن في الشريعة جهاد أولئك لم يحصل اللطف في حقهم .

وأيضاً فإن الله تعالى غضب على العرب والعجم ، وقضى بزوال دولتهم وكبت ملكهم ، فنفت في روع (٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم وبراسطته في قلوب أصحابه رضي الله عنهم أن يقاتلوا في سبيل الله ؛ ليحصل الأمر المطلوب ، فصاروا في ذلك بمنزلة الملائكة تسعى في إتمام ما أمر الله تعالى ، غير أن الملائكة تسعى من غير أن يعقد فيهم قاعدة كلية ، والمسلمون يقاتلون لأجل قاعدة كلية عليهم الله تعالى ، وكان عملهم ذلك أعظم الأعمال ، وصار القتل لا يسند إليهم إنما يسند إلى الأمر ، كما يسند قتل العاصي إلى الأمير دون السيف ، وهو قوله تعالى :

(فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) (٣) .

(١) وهو مرض مفروق .

(٢) أى قلب .

(٣) سورة الأنفال آية ١٧

وإلى هذا السر أشار النبي ﷺ حيث قال : « مقت (١) عربهم وعجمهم ، الحديث ، وقال عليه السلام : « لا كسرى ولا قيصر ، يعنى المتدينين بدين الجاهلية .

وفضائل الجهاد راجعة إلى أصول: منها أنه موافقة تدير الحق وإلحاحه ، فكان السعى في إتمامه سبباً لشمول الرحمة ، والسعى في إبطاله سبباً لشمول اللعنة ، والتقاعد عنه في مثل هذا الزمان تفويتاً لخير كثير .

ومنها أن الجهاد عمل شاق يحتاج إلى تعب وبذل مال ومهجة وترك الأوطان والأوطار ، فلا يقدم عليه إلا من أخلص دينه لله وآثر الآخرة على الدنيا ، وصح اعتماده على الله .

ومنها أن نفث مثل هذه الداعية في القلب لا يكون إلا بتثبته الملامكة ، وأحظاها بهذا الكمال أهدم عن شرور البهيمية وأطرفهم من رسوخ الدين في قلبه ، فيكون معرفاً لسلامة صدره .

هذا كله إن كان الجهاد على شرطه ، وهو ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل يقاتل شجاعة ويقاقل حمية فأى ذلك في سبيل الله ؟ فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » .

ومنها أن الجزاء يتحقق بصورة العمل يوم القيامة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يكلم (٢) أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله لإلجام يوم القيامة وجرحه يشعب (٣) دما ، اللون لون الدم ، والريح ريح المسك » .

ومنها أن الجهاد لما كان أمراً مرضياً عند الله تعالى وهو لا يتم في العادة إلا بأشياء من النفقات ورباط الخيل والرمي ونحوها وجب أن يتعدى الرضا إلى هذه الأشياء من جهة إفضائها إلى المطلوب .

(١) أى في حديث « إن الله مقت عربهم وعجمهم إلا بقايا أهل الكتاب » .

(٢) أى يجرح (٣) أى يجرى

ومنها أن بالجهاد تكميل الملة وتنويه أمرها وجعلها في الناس كالأمر  
اللازم ، فإذا حفظت هذه الأصول انكشف لك حقيقة الأحاديث الواردة  
في فضائل الجهاد .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن في الجنة مائة درجة أعدتها  
للمجاهدين » الحديث (١) .

أقول : سره أن ارتفاع المكان في دار الجزاء يمثل لارتفاع المكانة  
عند الله ، وذلك بأن تكسب النفس سعادتها من التخلص للجبروت  
وغير ذلك ، وبأن يكون سبباً لاشتغال شعائر الله ودينه وسائر ما يرضى الله  
بإشتغاله ، ولذلك كانت الأعمال التي هي مظنة هاتين الخصلتين جوارها  
الدرجات في الجنة ، فورد في تآلي القرآن أنه يقال له « اقرأ ولترق ورتل  
كما كنت ترتل في الدنيا ، ورد في الجهاد أنه سبب رفع الدرجات فإن عمله  
يفيد ارتفاع الدين ، فيجأزى بمثل ما تضمنه عمله ، ثم إن ارتفاع المبكاته  
يتحقق بوجوه كثيرة ، فكل وجه يمثل درجة في الجنة ، وإنما كان كل  
درجة كما بين السماء والأرض لانه غاية ما تمكن في علوم البشر من البعد  
الفوقاني فيتمثل في دار الجزاء كما تمكن في علومهم .

قال صلى الله عليه وسلم : « مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت (٢) .  
الصائم » .

أقول : سره أن الصائم القانت إنما فضل على غيره بأنه عمل عملاً شاقاً  
لمرضاة الله ، وأنه صار بمنزلة الملائكة ومتشبيهاً بهم ، والمجاهد إذا كان  
جهاده على ما أمر الشرع به يشبهه في كل ذلك غير أن الاجتهاد في الطاعات

---

(١) تمامه « في سبيل الله ما بين الفرجين كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله فأسأله  
الفرديوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تخرج آيات الجنة » .  
(٢) أي القائم بما يجب من استغراق الجهد في طاعة الله .

يسلم فضله الناس ، وهذا لا يفهمه إلا الخاصة ، فشبه به اينكشاف الحال .  
ثم مست الحاجة إلى الترغيب في مقدمات الجهاد التي لا يتأتى الجهاد  
في العادة إلا بها كالرباط والرعى وغيرهما لأن الله تعالى إذا أمر بشيء  
ورضى به وعلم أنه لا يتم إلا بتلك المقدمات كان من موجه الأمر بها  
والرضا عنها .

ورد في الرباط أنه « خير من الدنيا وما فيها » وأنه « خير من صيام  
شهر وقيامه وإن مات أجرى عليه عمله الذي كان عمله وأجرى عليه رزقه  
وأمن الفتان » .

أقول : أما سر كونه خيراً من الدنيا وما فيها فلأن له ثمرة باقية في المعاد ،  
وكل نعم من نعم الدنيا لا محالة زائل . .

وأما كونه خيراً من صيام شهر وقيامه فلأنه عمل شاق يأتي على البهيمة  
لله وفي سبيل الله كما يفعل ذلك الصيام والقيام . .

وسر إجراء عمله أن الجهاد بعضه مبنى على بعض بمنزلة البناء يقوم  
الجدار على الأساس ويقوم السقف على الجدار ، وذلك لأن الأولين  
من المهاجرين والأنصار كانوا سبب دخول قریش ومن حولهم في الإسلام  
ثم فتح الله على أيدي هؤلاء العراق والشام ، ثم فتح الله على أيدي هؤلاء  
الفرس والروم ، ثم فتح الله على أيدي هؤلاء الهند والترك والسودان ،  
فالنفع الذي يترتب على الجهاد يتزايد حيناً لحياناً وصار بمنزلة الأوقاف  
والرباطات والصدقات الجارية .

وأما الأمن من الفتان يعني المنكر والنكير فإن المهلكة منهما على من  
لم يطمئن قلبه بدين محمد صلى الله عليه وسلم ولم ينهض لنصرته ، أما المرباط  
على شرطه فهو جامع المهمة على تصديقه فامض المزيمة على تمشية نور الله .

قال صلى الله عليه وسلم : « من جهر غارياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غارياً في أهله (١) فقد غزا » وقال صلى الله عليه وسلم : « أفضل الصدقة ظل فسطاط في سبيل الله » ونحو ذلك .

أقول : السر في ذلك أنه عمل نافع للمسلمين يرتب عليه نصرتهم ، وهو المعنى في الغزو أو الصدقة .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يشب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك » .

أقول : العمل يلتصق بالنفس بهيئته وصورته ويجر ما فيه معنى التضاعف بالنسبة إلى العمل والمجازاة مبناه على تمثيل النعمة والراحة بصورة أقرب ما هناك ، فإذا جاء الشهيد يوم القيامة ظهر عليه عمله وتنعم به بصورة ما في العمل .

وقال عليه السلام في قوله تعالى :

(وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ) (٢) . الآية

« أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح (٣) في الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل » .

أقول : الذي يقتل في سبيل الله يجتمع فيه خصلتان : إحداهما أنه تبقى

---

(١) أى قام بمحذمتهم في عقبه ، والفسطاط الحبة .

(٢) سورة آل عمران آية ١٦٩

(٣) أى ترمى ، وتأوى ترجع

نسمة وافرة كاملة لم تضمحل علومها التي كانت منعمة فيها في حياتها الدنيا وإنما هو بمنزلة رجل مشغول بأمر معاشه ينام نومة بخلاف الميت الذي ابتلى بأمر اض شديدة تغير مزاجه وتنسبه كثيراً مما كان فيه .

والثانية أنه شمله الرحمة الإلهية المتوجهة إلى نظام العالم المحتلئ منها حظيرة القدس والملائكة المقربون ، فلما ذهبت (١) نفسه وهي ممتلئة من السعى في إقامة دين الله فتح بينه وبين حظيرة القدس فيح واسع ، وزل من هناك الألس والنعمة والراحة ، وتنفست إليه حظيرة القدس نفساً مثالياً ، فيتمثل الجواز حسباً عنده ، فركبت من اجتماع هاتين الحصلتين أمر عجيبة :

منها أنه تتمثل نفسه معلقة بالعرش بنحو ما ، وذلك لدخوله في حملة العرش وطموح هبت إلى ما هناك .

ومنها أنه تمثل له بدن طير أخضر ، فكونه طيراً لأنه من الملائكة بمنزلة الطير من دواب الأرض في ظهور أحكام الجنس (٢) إجمالاً وكونه أخضر لحسن منظره

ومنها أنه تتمثل نعمته وراحته بصورة الرزق كما كان يتمثل النعمة في الدنيا بالفواكه والشواء .

ثم مست الحاجة إلى تمييز ما يفيد تهذيب النفس عما لا يفيد وهو مشبه به فان الشرح أتى بأمرين : بانتظام الحى والمدينة . والملة ؛ وبشكل النفوس .

قيل : الرجل يقاتل للغنم (٣) والرجل يقاتل للذكر . والرجل يقاتل

---

(١) ذهبت خرجت

(٢) ينى كما أن أحكام الحيوانية تظهر في الدواب مفعلة وفي الطيور بمثلة كذلك أحكام الملكية تظهر في الملائكة مفعلة وفي المهداء بمثلة .

(٣) أى النسيئة .



ليرى مكانه (١) ، فمن يقاتل فى سبيل الله ؟ قال صلى الله عليه وسلم : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو فى سبيل الله » أقول : وذلك لما ذكرنا من أن الأعمال أجساد ، وأن النيات أرواح لها ، وإنما الأعمال بالنيات ، ولا عبرة بالجسد إلا بالروح ، وربما تفيد النية فائدة العمل وإن لم يقرن بها إذا كان فوته لمانع سماوى دون تفریط منه ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن بالمدينة أقواما هاسرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم حبسهم العذر ، وإن كان من تفریط فإن النية لم تتم حتى يترتب عليها الأجر

قال صلى الله عليه وسلم : « البركة فى نواصى الخيل ، وقال عليه السلام : « الخيل معقود فى نواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر والغنمة » .

اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم بحث بالخلافة العامة ، وغلبة دينه على سائر الأديان لا يتحقق إلا بالجهاد وإعداد آلائه ، فإذا تركوا الجهاد ، واتبعوا أذنان البقر أحاط بهم اللذل ؛ وغلب عليهم أهل سائر الأديان

قال صلى الله عليه وسلم : « من احتبس فرساً فى سبيل الله إيماناً بالله وتصدقاً بوعده فإن شبعه وريه وروثه وبوله فى ميزانه يوم القيامة » أقول : ذلك لأنه يتعانى فى طفله وشرابه وفى روثه وبوله ، فصار عمله ذلك متصوراً بصورة ما تعانى فيه ، فيظهر يوم القيامة كل ذلك بصورته وهيئته ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة ، صانعه يحتسب فى صنعه والرأى به ومنبله » (٢)

وقال عليه السلام : « من رمى بسهم فى سبيل الله فهو له عدل (٣) محرره . أقول : لما علم الله تعالى أن كبت الكفار لا يتم إلا بهذه الأشياء انتقل رضا الحق بإزالة الكفر والظلم إلى هذه

(١) أى فى الشجاعة والشهرة .

(٢) الخيل بتشديد الموحدة من عطى التيل للرأى ليرى به أو من يرد من الهدف إلى الرأى .

(٣) أى مثل ما عتق عبده .

قال الله تعالى :

( لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى  
الْمُرِيضِ حَرَجٌ <sup>(١)</sup> ) .

وقال الله تعالى :

( لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى التَّرَمُّصِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ  
مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ <sup>(٢)</sup> ) .

وقال صل الله عليه وسلم لرجل : « ألك والدان ؟ » قال . نعم ، قال  
ففيهما لجاهد ، .

أقول : لما كان إقبالهم بأجمعهم على الجهاد يفسد ارتفاعاتهم وجب ألا  
يقوم به إلا البعض ، وإنما تعين غير المملول بهذه العلل لأن على أصحابها  
حرجاً وليس فيهم غنية معتد بها للإسلام بل ربما يخاف الضرر منهم

قال الله تعالى :

( الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا <sup>(٣)</sup> ) .

أقول : لإعلاء كلمة الله لا يتحقق إلا بأن يوطنوا أنفسهم بالثبات والنجدة  
والصبر على مشاق القتال ولو جرت العادة بأن يفروا إذا عثروا على مشقة  
لم يتحقق المقصود بل ربما أضى إلى الخذلان .

وأيضاً فالفرار جبن وضعف وهو أسوأ الأخلاق

(١) سورة التفتح آية ١٧ .

(٢) سورة التوبة آية ٩١ .

(٣) سورة الاغال آية ٦٦ .

ثم لابد من بيان حد يتحقق به الفرق بين الواجب وغيره ولا يتحقق النجدة والشجاعة إلا إذا كان أسباب الحرمة أكثر من أسباب الغلبة فقدور أولاً بعشرة أمثال لان الكفر يومئذ كان أكثر ولم يكن المسلمون إلا أقل شيء فلو رخص لهم الفرار لم يتحقق الجهاد أصلاً ، ثم خفف إلى مثليين لانه لا يتحقق النجدة والثبات فيما دون ذلك

ثم لما وجب الجهاد لاعلاء كلمة الله وجب مالا يكون الاعلاء إلا به ، ولذلك كان سد الثغور وعرض المقاتلة ونصب الامراء على كل ناحية وتغر واجباً على الامام وسنة متوارثة ، وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه رضى الله عنهم في هذا الباب سنناً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر أميراً على جيش أو على سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ، ثم قال : « اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا » (١) الحديث

وإنما نهى عن الغلول لما فيه من كسر قلوب المسلمين واختلاف كلمتهم واختيارهم النهي على القتال ، وكثيراً ما يفضى ذلك إلى الحرمة ، وعن النذر لئلا يرتفع الأمان من عهدهم ونعتهم ولو ارتفع ذهب أعظم الفتوح وأقربها وهي الدمة ، وعن المثلة لانه تغيير خلق الله ، وعن قتل الوليد لانه تضيق على المسلمين وإضرار بهم فانه لو بقي حياً لصار رقيقاً لهم وأتبع السابى في الاسلام .

وأيضاً فانه لا ينكأ عدواً ولا ينصر قة .

---

(١) تخونوا ، وقوله : الحديث تمامه « ولا تغدروا ولا تنالوا ولا تهملوا وليداً وإذا لقيت عدوك من الممرين فادعهم إلى ثلاث خصال فأجهن ما أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم » الحديث رواه مسلم عن سليمان بن بريدة بطوله ، وقوله : وأتبع أى الوليد ، والسابق أى الأخذ له سبياً

والدعوة<sup>(١)</sup> إلى ثلاث خصال مترتبة : الأولى الاسلام مع الهجرة والجهاد وحينئذ له ما للجهاديين من الحق في الفى والمغانم .

الثانية الاسلام من غير هجرة ولا جهاد إلا فى النفر العام وحينئذ ليس له نصيب فى المغانم والفى ، وذلك لأن الفى إنما يصرف إلى الأمم قالام ، والمادة قاضية بالآيسع بيت المال الصرف إلى المتوطنين فى بلادهم غير المجاهدين فلا اختلاف بين هذا وبين قول عمر رضى الله عنه : فلئن عشت فلأأتين الراعى وهو يسرو<sup>(٢)</sup> حمير نصيبه منها لم يرق فيها جبينه بى إذا فتح كنوز الملوك وجى من الحراج شى كثير فبقى بعد حفظ المقاتلة وغيرهم

الثالثة أن يكونوا من أهل الدمة ، ويؤدوا الجزية عن يدوم صاغرون

فبالأولى تحصل المصلحتان من نظام العالم ورفع النظام من بينهم ومن تهذيب نفوسهم بأن يحصل نجاتهم من النار ويكونوا ساعين فى تمشية أمر الله .

وبالثانية النجاة من النار من غير أن ينالوا درجات المجاهدين .

وبالثالثة زوال شوكة الكفار وظهور شوكة المسلمين ، وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم لهذه المصالح .

ويجب على الإمام أن ينظر فى أسباب ظهور شوكة المسلمين وقطع أيدى الكفار عنهم ، ويبتدئ ويتأمل فى ذلك فيفعل ما أدى إليه اجتهداه بما عرف هو أو نظيره عن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه رضى الله عنهم ؛ لأن الإمام إنما جعل لمصالح ، ولاتم إلا بذلك ، والأصل فى هذا الباب سير النبي صلى الله عليه وسلم .

---

(١) أى المأمور بها فى الصلوات المذكور

(٢) السرو ما انحدر من الجبل وارتفع من الوادى ، وأيضاً اسم علة من حمير .

ونحن نذكر حاصل أحاديث الباب :

فنقول . يجب أن يضمن ثغور المسلمين بمجوش يكفون من إليهم ، ويؤمر عليهم رجلا شجاعا ذا رأى ناصحا للمسلمين وإن احتاج إلى حفر خندق أو بناء حصن فله كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ، وإذا بعث سرية أمر عليهم أفضلهم أو أنفعهم للمسلمين ، وأوصاه في نفسه وبجماعة المسلمين خيرا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ، وإذا أراد الخروج للغزو غرض جيشه ، ويتماهد الخيل والرجال فلا يقبل من دون خمس عشرة سنة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ، ولا غزلا وهو الذي يقعد الناس عن الغزو ، ولا مرجفا وهو الذي يحدث بقوة الكفار ، والأصل فيه قوله تعالى .

( كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ <sup>(١)</sup> ) وَقِيلَ اقْمُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ  
لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا <sup>(٢)</sup> ) .

ولا مشركا لقوله صلى الله عليه وسلم : « إنا لا نستعين بمشرك إلا عند ضرورة ووثوق به ، ولا امرأة شابة يخاف عليها ، وبأذن الطاعنة في السن لأنه صلى الله عليه وسلم كان يفزو بأمر سليم ونسوة من الأنصار يستقن الماء ويداوين الجرحى ، ويبغى الجيش مئونة وميسرة ، ويحصل لكل قوم راية ، ولكل طائفة أميرا وعريفا كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح لأنه أكثر إرهابا وأقرب ضبطا ، وبين لهم شعارا يتكلمونه في الليالي ثلاثا يقتل بعضهم بعضا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ، ويخرج يوم الخميس أو الاثنين فإنهما يومان يعرض فيهما الأعمال ، وقد ذكرنا من قبل ، « ويكلفهم من السير ما يطيقه الضعيف

(١) أى عوقبهم ، وخيلا فسادا ، واليات القتل ليلا م

(٢) سورة التوبة آية ٤٦ ، ٤٧ .

إلا عند الضرورة ، ويتخير لهم من المنازل أصلحها وأوفرها ماء ، وينصب الحرس والطلائع إذا خاف العدو ، ويتخفى من أمره ما استطاع ، ويورى إلا من قوى الرأى والنصيحة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقطع الأيدى فى الغزو ، وبصره ما بينه عمر رضى الله عنه ألا تلحقه حمية الشيطان فيلحق بالكفار ، ولأنه كثير ما يفضى إلى اختلاف بين الناس ، وذلك يخل بمصلحتهم ، ويقاتل أهل الكتاب والمجوس حتى يسلبوا أو يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون ، ولا يقتل وليداً . ولا امرأة ، ولا شيخاً فانبا إلا عند ضرورة كالبسات ، ولا يقطع الشجر ، ولا يحرق ، ولا يعقر الدواب إلا إذا تعينت المصلحة فى ذلك كالبيورة قرية بنى النضير ، ولا يغيث (١) بالعد ، ولا يجبس البرد لأنه سبب انقطاع المراسلة بينهم ، ويخدع فإن الحرب خدعة ، ويهجم عليهم غارين (٢) ويرمهم بالمنجنيق ، ويحاصرهم ، ويضيق عليهم ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك ، ولأن القتال لا يتحقق إلا به كما لا حاجة إلى شرحه ، ويجوز المبارزة بإذن الإمام لمن وثق بنفسه كما فعل على . وحمزة رضى الله عنهما . والمسلمين أن يتصرفوا فيما يجدونه هنالك من الملق والطعام من غير أن يخمس لأنه لو لم يرخص فيه لضاق الحال فإذا أسروا أسراء خير الإمام بين أربع خصال ، القتل ، والفداء ، والمن ، والارفاق يفعل من ذلك الأحدث (٣) وللإمام أن يعطيهم الأمان ولا حادهم . والأصل فيه قوله تعالى :

(وَلَا يَأْخُذُ مِنْكُمْ مَنْ آمَنَ مِنْ الْمَشْرِكِينَ اسْتَجَارَكُمْ فَأَجْرُهُ) (٤) .

(١) أى يفتد ويشكت ، والبرد الرسل .

(٢) حال من الفسيف المجرور فى عليهم أى حال كونهم مقرين غافلين .

(٣) أى الأفع . (٤) سورة التوبة آية ٦ .

وذلك لأن دخولهم في الإسلام لا يتحقق إلا بمخالطة المسلمين ومعرفة  
حجتهم وسيرتهم .

وأيضا فكثيراً ما تقع الحاجة إلى تردد التجار وأشباههم ، ويصالحهم  
بمال وبغير مال فإن المسلمين ربما يضعفون عن مقاومة الكفار فيحتاجون  
إلى الصلح وربما يحتاجون إلى المال يتقرون به ، أو إلى أن يأمنوا من شر قوم  
فيجاهدوا الآخرين .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته  
بغير له رغاء » (١) يقول يا رسول الله أغنى فأقول : لا أملك لك شيئاً قد  
بلغتك ، ونحو ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « على رقبته فرس له  
صحمة وشاة لها عمار ونفس لها صباح ورقاع » (٢) تخفق ، .

أقول الأصل في ذلك أن المضية تتصور بصورة ما وقعت فيه ،  
وأما حمله فتقله والتأذى به ، وأما صوته فعقوبته باشاعة فاحشته على  
روم الناس .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا وجدتم الرجل قد غل فاحرقوا مئذنه  
كله واضربوه ، وعمل به أبو بكر . وعمر رضي الله عنهما .

أقول سره الزجر وكبح الناس أن يفعلوا مثل ذلك

واعلم أن الأموال المأخوذة من الكفار على قسمين : ما حصل منهم  
بإيجاف الخيل والركاب واحتمال أعباء القتال وهو الغنمية .

وما حصل منهم بغير قتال كالجزية والخراج والعشور المأخوذة من  
تجارهم وما بذلوا صلحاً أو هربوا عنه فرطاً .

---

(١) أى صوت الابل ، والجمعة صوت الفرس . واليملار صوت الشاة ، وقس  
أى مملوك .

(٢) الرطاع بكسر الراء جمع رقعة وهي قطعة من التراب أى على رقبته ثياب يظنها  
من الثينة ، وقوله : تخفق أى تضطرب وتتحرك من الحقوق وهو اضطراب الراية .

فَالْغَنِيْمَةُ تَخْمَسُ وَيَصْرَفُ الْخُمْسُ إِلَى مَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ حَيْثُ قَالَ:

(وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ فِيهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ <sup>(١)</sup>).

فيوضع سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده في مصالح المسلمين الأهم فالأهم ، وسهم ذوى القربى في بنى هاشم وبنى المطلب الفقير منهم والغنى والذكر والأثنى ، وعندى أنه يغير الإمام في تعيين المقادير ، وكان عمر رضى الله عنه يزيد في فرض آل النبي صلى الله عليه وسلم من بيت المال ويعين المدين <sup>(٢)</sup> منهم والتاكح وذا الحاجة ، وسهم اليتامى لصغير فقير لا أب له ، وسهم الفقراء والمساكين لهم يفوض كل ذلك إلى الإمام يجتهد في الفرض وتقدير الأهم فالأهم ويفعل ما أدى إليه اجتتهاده ويقسم أربعة أخماسه في الغنائم يجتهد الإمام أولا في حال الجيش فمن كان نغله أوفق بمصلحة المسلمين نقل له ، وذلك بإحدى ثلاث .

أن يكون الإمام دخل دار الحرب فبعث سرية تغير على قرية مثلا فيجعل لها الربع بعد الخمس أو الثلث بعد الخمس فما قدمت به السرية رفع خمسه ثم أعطى السرية ربع ما غبر أو ثلثه وجعل الباقي في المغنم .

وثانيها أن يحمل الإمام جملا لمن يعمل عملا فيه غناء عن المسلمين ، مثلا أن يقول : من طلع هذا الحصن فله كذا . من جاء بأسير فله كذا . من قتل قتيلا فله سلبه ، فإن شرط من مال المسلمين أعطى منه . وإن شرط من الغنيمة أعطى من أربعة أخماس .

وثالثها أن يخص الامام بعض الغنائم بشيء لغنائه وبأسه كما أعطى



رسول الله صلى الله عليه وسلم سلبه بن الأكوخ في غزوة ذي قرد (١) سهم  
الفارس والراجل حيث ظهر منه قمع عظيم للمسلمين .  
والاصح عندى أن السلب إنما يستحقه القاتل بجمل الإمام قبل القتل  
أو تنفيذه بعده .

ويرفع ما ينبغي أن يرضخ دون السهم للنساء يداوين المرضى، ويطبخن  
الطعام ، ويصلحن شأن الغزاة والعبيد والصبيان وأهل الذمة الذين أذن لهم  
الإمام إن حصل منهم قمع للغزاة وإن عثر على أن شيئاً من الغنيمة كان مال  
مسلم ظفر به العدو رد عليه بلا شيء ، ثم يقسم الباقي على من حضر الواقعة  
للفارس ثلاثة أسهم . وللراجل سهم .

وعندى أنه إن رأى الإمام أن يزيد لركبان الأهل أو الرماة شيئاً  
أو يفضل العراب على البراذين بشيء دون السهم فله ذلك بعد أن يشاررو  
أهل الرأي ويكون أمراً لا يختلف عليه لأجله وبه يجمع اختلاف سير النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم في الباب .

ومن بته الأمير لمصلحة الجيش كالبريد والطليعة والجاسوس يسهم له  
وإن لم يحضر الواقعة كما كان لعثمان يوم بدر .

وأما النية فصرفه ما بين الله تعالى حيث قال :

﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِإِیْ  
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ (٢) 》 .

إلى قوله : (رءوف رحيم) ولما قرأها عمر رضى الله عنه قال : هذه  
استوعبت المسلمين فيصرفه إلى الأمم فالأهم ، وينظر في ذلك إلى مصالح  
المسلمين لامصلحته الخاصة به .

(١) يفتحون موضع على ليلتين من المدينة قد أغار فيه عبد الرحمن القرظى على ظهر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل بيد أبي قتادة وبسوى سلة .  
(٢) سورة الحشر آية ٧ .

واختلفت السنن في كيفية قسمة النبي ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه النبي قسمة في يومه ، فأعطى الأهل حظين ، وأعطى الأعرب (١) حظاً ، وكان أبو بكر رضى الله عنه يقسم الحر والعبد . يتوخى (٢) كفاية الحاجة ، ووضع عمر رضى الله عنه الديوان على السوابق والحاجات ، فالرجل وقدمه ، والرجل وبلاؤه ، والرجل وعباله ، والرجل وحاجته ، والأصل في كل ما كان مثل هذا من الاختلاف أن يحمل على أنه إنما فعل ذلك على الاجتهاد فتوخى كل المصلحة بحسب ما رأى في وقته ، والأراضى التي غلب عليها المسلمون للإمام فيها الخيار . إن شاء قسمها في الثنائين ، وإن شاء أوقفها على النزاة كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر . قسم نصفها ووقف نصفها ، ووقف عمر رضى الله عنه أرض السواد ، وإن شاء أسكنها الكفار ذمة لنا .

وأمر النبي صلى الله عليه وسلم معاذاً رضى الله عنه أن يأخذ من كل حالم ديناراً أو عدله معافى ، وفرض عمر رضى الله عنه على الموسر ثمانية وأربعين درهماً ، وعلى المتوسط أربعة وعشرين ، وعلى الفقير المحتمل اثني عشر .

ومن هنا يعلم أن قدره مفروض إلى الامام بفعل ما يرى من المصلحة ، ولذلك اختلفت سيرهم ، وكذلك الحكم عندى في مقادير الخراج وجميع ما اختلفت فيه سير النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه رضى الله عنهم .

ولما أباح الله لنا الغنيمة والنبي لما بينه النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : « لم تحمل الغنائم لأحد من قبلنا . . . ذلك بأن الله رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله فضل أمتى على الأمم وأحل لنا الغنائم ، وقد شرحنا هذا في القسم الأول فلا نصيده .

(١) أى الذى لا أمل له .

(٢) يتوخى يقصد ، والمحتمل الكاسب ، وكبرى خير .

والأصل في المصارف أن أمهات المقاصد أمور :

منها إبقاء ناس لا يقصدون على شيء لزمانة أو لاحتياج مالمهم أو  
بعده منهم .

ومنها حفظ المدينة عن شر الكفار بسد الثغور ونفقات المقاومة  
والسلاح والكراع .

ومنها تدبير المدينة وسياستها من الحراسة والقضاء وإقامة الحدود  
والحسبة .

ومنها حفظ الملة بنصب الخطباء والأئمة والوعاظ والمدرسين .

ومنها منافع مشتركة كبرى الأبناء وبناء القناطر ونحو ذلك .

وأن البلاد على قسمين . قسم تجمد لأهل الاسلام كالحجاز ، أو غلب  
عليه المسلمون ، وقسم أكثر أهله الكفار فغلب عليهم المسلمون بعنوة  
أو صلح .

والقسم الثاني يحتاج إلى شيء كثير من جمع الرجال وإعداد آلات القتال  
ونصب القضاء والحرس والمال ،

والأول لا يحتاج إلى هذه الأشياء كاملة وافية .

وأراد الشرع أن يوزع بيت المال المجتمع في كل بلاد على ما يلائمها  
لجعل مصرف الزكاة والمشر ما يكون فيه كفاية المحتاجين أكثر من  
غيرها ، ومصرف الزنينة والنفق ما يكون فيه إعداد المقاومة وحفظ الملة  
وتدبير المدينة أكثر ، ولذلك جعل سهم اليتامى والمساكين والفقراء من  
الزينة والنفق أقل من سهمهم من الصدقات وسهم الغزاة منهما أكثر  
من سهمهم منها .

ثم الزينة إنما تحصل بمعاونة وإجفاف خيل وركاب فلا تطيب قلوبهم إلا بأن  
يعطوا منها . والنواميس الكلية المضروبة على كافة الناس لا بد فيها من النظر  
( م ٥١ — حجة الله البالغة )

إلى حال عامة الناس . ومن ضم الرغبة الطبيعية إلى الرغبة العقلية ولا يرغبون إلا بأن يكون هناك ما يمدونه بالقتال ، فذلك كان أربعة أخماسها للغانمين والنزء إنما يحصل بالرعب دون مباشرة القتال فلا يجب أن يصرف على ناس مخصوصين فكان حقه أن يقدم فيه الأهم فالأهم

والأصل في الخمس أنه كان المرباع عادة مستمرة في الجاهلية يأخذه رئيس القوم وعصبته فتمكن ذلك في علومهم وما كادوا يمدون في أنفسهم حرجاً منه ، وفيه قال القائل :

وإن لنا المرباع من كل غارة تكون بنجد أو بأرض التهام

فشرع الله تعالى الخمس لحوالح المدينة والملة نحواً مما كان عندهم كما أنزل الآيات على الأنبياء عليهم السلام نحواً مما كان شامئاً دائماً فيهم ، وكان المرباع لرئيس القوم وعصبته تنوياً بشأنهم ولأهم مشغولون بأمر العامة يحتاجون إلى نفقات كثيرة ، فجعل الله الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه عليه السلام مشغول بأمر الناس لا يتفرغ أن يكتسب لأهله ، فوجب أن تكون نفقته في مال المسلمين ، ولأن النصره حصلت بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم والرعب الذي أعطاه الله إياه ، فكان كحاضر الوقعة ، ولذوى القرى لأنهم أكثر الناس حمية للإسلام حيث اجتمع فيهم الحمية الدينية إلى الحمية النفسية فإنه لا غفر لهم إلا بعلو دين محمد صلى الله عليه وسلم ، ولأن في ذلك تنويه أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وتلك مصلحة راجعة إلى الملة ، وإذا كان العلماء والقراء يكون توقيهم تنوياً بالملة يجب أن يكون توقي ذوى القرى كذلك بالأولى ، وللحجاجين وضبطهم بالساكنين والفقراء واليتامى ، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس .

وعلى هذا فتخصيص هذه الخمسة بالذكر للاهتمام بشأنها ، والتوكيد ألا

يتخذ الخمس والنيء أغنيائهم دولة (١) فيملوا جانب المحتاجين ، ولسد باب الظن السيء بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقرابته .

ولما شرعت الأنفال والأرضاخ لأن الإنسان كثيراً ما يقدم على مهلكة إلا لشيء لا يطمع فيه ، وذلك دين وخلق للناس لا بد من رعايته .

ولما جعل للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهم لأن غناء الفارس عن المسلمين أعظم ومؤقته أكثر وإن رأيت حال الجيوش لم تشك أن الفارس لا يطيب قلبه ولا تسكني مؤقته إذا جعلت جائزته دون ثلاثة أضعاف سهم الراجل لا يختلف فيه طوائف العرب والمجم على اختلاف أحوالهم وعاداتهم .

قال صلى الله عليه وسلم : « لئن عشت إن شاء الله لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب » وأوصى بإخراج المشركين منها .. أقول : عرف النبي صلى الله عليه وسلم أن الزمان دول وسجال فربما ضعف الإسلام وانتشر شمله فإن كان العدو في مثل هذا الوقت في بيضة الإسلام وعنده أقصى ذلك إلى هتك حرمة الله وقطعها فأمر بإخراجهم من حوالى دار العلم ومحل بيت الله .

وأيضاً المخالطة مع الكفار تفسد على الناس دينهم وتغير نفوسهم ، ولما لم يكن بد من المخالطة في الأقطار أمر بتقية الحرمين منهم ، وأيضاً انكشف عليه صلى الله عليه وسلم ما يكون في آخر الزمان فقال : « إن الدين يأرز إلى المدينة ، الحديث (٢) ولا يتم ذلك إلا بالآ يكون هناك من أهل سائر الأديان ، والله أعلم .

---

(١) أى نوبة يكون لهذا مرة ، والأرضاخ الطايا .

(٢) مر من قبل .

## من أبواب المعيشة

اعلم أن جميع سكان الأقاليم الصالحة اتفقوا على مراعاة آدابهم في مطعمهم . ومشربهم . وملبسهم . وقيامهم . وقعودهم . وغير ذلك من الهيات والأحوال ، وكان ذلك كالامر المفطور عليه الإنسان عند سلامة مزاجه وظهور مقتضيات فوعه عند اجتماع أفراد منه ، وترأى بعضها لبعض وكانت لهم مذاهب في ذلك .

فكان منهم من يسويها على قواعد الحكمة الطبيعية فيختار في كل ذلك ما يرجى نفعه ولا يخشى ضرره بحكم الطب والتجربة ، ومنهم من يسويها على قوانين الاحسان حسبما تعطيه ملته ، ومنهم من يريد محاكاة ملوكهم وحكامهم ورهبانهم ، ومنهم من يسويها على غير ذلك ، وكان في بعض ذلك منافع يجب التنبيه عليها والأمر به لأجلها ، وفي البعض الآخر مفساد يجب أن ينهى عنها لأجلها وينبه عليها ، والبعض الآخر غفل من المعنيين (١) يجب أن يبق على الأباحة ويرخص فيه فكان تنقيحها والتفتيش عنها إحدى المصالح التي بعث النبي صلى الله عليه وسلم لها .

والعمدة في ذلك أمور :

فها أن الاشتغال بهذه الاشغال ينسى ذكر الله ويكدر صفاء القلب فيجب أن يعالج هذا السم بترياق ، وهو أن يسن قلبها وبندھا ومعا أذكار تردع النفس عن اطمئنانها بها بأن يكون فيها ما يذكر المنعم الحقيقي ويميل الفكر إلى جانب القدس .

ومنها أن بعض الأفعال والهيات تناسب أمزجة الشياطين من حيث إنهم لو تمتلوا في منام أحد أو يقظته لتلبسوا ببعضها لا محالة ، فتلبس الإنسان

---

(١) أى خال عن ملائمتها .

بها معد للتقرب منهم وانطباع ألوانها الحسية في نفوسهم فيجب أن يمنع عنها كراهة أو تحريما حسبما تحكم به المصلحة كالمنى في نعل واحدة والأكل باليد اليسرى ، وبعضها مطردة للشيأتين مقربة من الملازمة كالذكر عند ولوج البيت والخروج منه ، ويجب أن يحض عليها .

ومنها الاحتراز عن هيات يتحقق فيها التأذى بحكم التجربة كالنوم على سطح غير محجور وترك المصاييح عند النوم ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم :  
« فإن القويسقة تضرم (١) على أهلها » .

ومنها مخالفة الأعاجم فيما اعتادوه من الترفه البالغ والتعمق في الاطمئنان بالحياة الدنيا فأناسم ذكر الله وأوجب الإكثار من طلب الدنيا وتشجيع اللذات في نفوسهم فيجب أن ينص رموس تعمقاتهم بالتحريم كالحريز .  
والقسى . ولليائر . والأرجوان . والثياب للمصنوعة فيها الصور . وأواني الذهب . والفضة . والمصفر . والخلوق ونحو ذلك ، وأن يعم سائر عاداتهم بالكراهية ، ويستحب ترك كثير من الإرفاء .

ومنها الاحتراز عن هيات تنافى الوفاق وتلحق الإنسان بأهل البادية ممن لم يتفرغوا لأحكام النوع ليحصل التوسط بين الافراط والتفريط .

#### الاطهبة والاشربة

اعلم أنه لما كانت سعادة الإنسان في الأخلاق الأربعة التي ذكرناها وشقاوته في أضدادها أوجب حفظ الصحة النفسانية وطرده المرض النفساني أن يفحص عن أسباب تغير مزاجه إلى إحدى الوجهتين .

فإنها أفعال تتلبس بها النفس وتدخل في جذر جوهرها ، وقد بحثنا عن جملة صالحة من هذا الباب .

---

(١) أى القارة سميت بها لأنها تخرج على الناس وتفسد ، وقوله : يضرهم أى تودد النار بأن تهمز الفتحة فتحرق البيت .

ومنها أمور تولد في النفس هيآت دنية توجب مشابهة الشياطين والتباعد من الملائكة وتحقق أضرار الأخلاق الصالحة من حيث يشعرون ومن حيث لا يشعرون ، فتلفت النفوس اللاحقة بالملأ الأعلى التاركة للألوات البهيمية من حظيرة القدس بشاعة (١) تلك الأمور كما تلقى الطبيعة كراهية المر والبشع ، وأوجب لطف الله ورحمته بالناس أن يكفهم بروس تلك الأمور ، والذي هو منضبط منها وأثرها جلي غير خاف فيهم .

ولما كان أقوى أسباب تغير البدن والأخلاق المأكول لوجب أن يكون رءوسها من هذا الباب ، فمن أشد ذلك أثار تناول الحيوان الذي مسخ قوم بصورته ، وذلك أن الله تعالى إذا لعن الإنسان وغضب عليه أورت غضبه ولعنه فيه وجود مزاج هو من سلامة الإنسان على طرف شاسع وصقع بعيد حتى يخرج من الصورة النوعية بالكلية فذلك أحد وجوه التعذيب في بدن الإنسان ويكون خروج مزاجه عند ذلك إلى مشابهة حيوان خبيث يتنفر منه الطبع السليم فيقال في مثل ذلك مسخ الله قردة وخنازير فكان في حظيرة القدس علم متمثل أن بين هذا النوع من الحيوان وبين كون الإنسان مغضوباً عليه بعيداً من الرحمة مناسبة خفية وأن بينه وبين الطبع السليم الباقي على فطرته بونا بئساً فلا جرم أن تناول هذا الحيوان وجعله جزء بدنه أشد من عظامه (٢) النجاسات والأفعال المسيجة للغضب ولذلك لم يزل ترجمة حظيرة القدس نوح فمن بعده من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يحرمون الخنزير ويأمرون بالتباعد منه إلى أن ينزل عيسى عليه السلام فيقتله ، ويشبه أن الخنزير كان يأكله قوم فنقطت الشرائع بالنهي عنه وهجر أمره أشد ما يكون ، والقردة . والفأرة لم تكن تؤكل قط فكفى ذلك عن التأكيد الشديد ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم في الغضب . « إن الله غضب على سبط من

(١) أى كراهة الطعام ، والقاسع البعيد .

(٢) أى عظامه .



بنى إسرائيل فسحقهم دواب يدبون في الأرض فلا أحرى لعل هذا (١) منها ،  
وقال الله تعالى :

( جَلَّ مِنْهُمْ الْقِرْدَةُ وَالْتَنَازِيرُ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ ) (٢) .

ونظيره ما ورد من كراهية المحكك بأرض وقع فيها الخسف أو العذاب ،  
وكراهية هيات المغضوب عليهم فإن مخامرة هذه الأشياء ليست أدنى من  
مخامرة النجاسات ، والتلبس بها ليس أقل تأثيراً من التلبس بالهيات التي  
يقتضيها مزاج الشيطان .

ويتلوه تناول حيوان جبل على الأخلاق المضادة للأخلاق المطلوبة من  
الإنسان حتى صار كالمدفع إليها بضرورة ، وصار يضرب به المثل ، وصارت  
الطباع السليمة تستخبه وتأبى تناوله اللهم إلا قوم لا يعبأ بهم ، والذي  
تكامل فيه هذا المعنى وظهر ظهوراً يبتأ وانقاد له العرب والعجم جميعاً أشياء :

منها السباع المخلوقة على الخدش . والجرح . والصولة . وقسوة القلب ،  
وإذلك قال عليه السلام في الذئب : « أو يأكله أحد ؟ »

ومنها الحيوانات المجبولة على إيذاء الناس والاختطاف منهم واتهاز  
الفرص للاغارة عليهم وقبول إلهام الشياطين في ذلك كالغراب . والحدبات .  
والوزغ . والذباب . والحية والعقرب ونحو ذلك .

ومنها حيوانات جبلت على الصغار والموان والتسر في الأخدود  
كالفأرة وخمashes الأرض .

ومنهم حيوانات تنميش بالنجاسات أو الجيفة ومخامرتها وتناولها حتى  
امتلاأت أبدانها بالتن .

ومنهم الحمار فإنه يضرب به المثل في الحق والموان وكان كثير من أهل

(١) أى الضب ، والمخاض الحشرات .

(٢) سورة المائدة آية ٦٠ .

الطباع السليمة من العرب يحرمونه ويشبه الشياطين ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا سمعتم نهيي الحمار فتعوزوا بالله من الشيطان فإنه رأى شيطانا ، وأيضا قد اتفق الأطباء أن هذه الحيوانات كلها مخالفة لمزاج نوع الإنسان لا يسوغ تناولها طبا .

واعلم أن ههنا أموراً مبهمة تحتاج إلى ضبط الحدود وتمييز المشكل .  
 منها أن المشركين كانوا يذبحون لطواغيتهم يتقربون به إليها وهذا نوع من الاشراك فاقضت الحكمة الالهية أن ينهى عن هذا الاشراك ، ثم يؤكد التحريم بالنبي عن تناول ما ذبح لها ليكون كاجبا عن ذلك الفعل ، وأيضا فإن تبيح الذبيح يسرى في المذبح لما ذكرنا في الصدقة ثم المذبح للطواغيت أمر مبهم ضبط بما أهل الخير الله به ، وبما ذبح على النصب ، وبما ذبحه غير المتدين بتحريم الذبيح بنفي اسم الله وهم المسلمون وأهل الكتاب ، وجر ذلك أن يوجب ذكر اسم الله عند الذبيح لأنه لا يتحقق الفرقان بين الحلال والحرام بأدى رأى إلا عند ذلك ، وأيضا فإن الحكمة الالهية لما أباحت لهم الحيوانات التي هي مثلهم في الحياة وجعل لهم الطول عليها أوجبت ألا يغفلوا عن هذه النعمة عند إزهاق (١) أرواحها ، وذلك أن يذكروا اسم الله عليها ، وهو قوله تعالى .

(يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ) (٢) .

ومنها أن الميتة حرام في جميع الملل والنحل ، أما الملل فاتفقت عليها لما تلقى من حظيرة القدس أنها من الخبائث ، وأما النحل فلما أدركوا أن كثيراً منها يكون بمنزلة السم من أجل انتشار أخلاط سمية تنافى المزاج الانساني عند النزح ، ثم لابد من تمييز الميتة من غيرها فضبط بما قصد إزهاق روحه للأكل فجر ذلك إلى تحريم المتردية والنطيحة وما أكل السبع فإنها كلها خبائث مؤذية .

ومنها أن العرب واليهود كانوا يذبحون وينحرون وكان المجوس يخنقون وييمجون (١) والذبح والنحر سنة الأنبياء عليهم السلام توارثوها ، وفيهما مصالح .

منها إراحة الذبيحة فإنه أقرب طريق لازهاق الروح ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « فليرح ذبيحته » وهو سر النبي عن شريطة (٢) الشيطان . ومنها أن الدم أحد النجاسات التي يغسلون الثياب إذا أصابها ويتحفظون منها والذبح تطهير للذبيحة منها ، والخنق والبيع تنجيس لها به .

ومنها أنه صار ذلك أحد شعار الملة الخنيفية يعرف به الخنفي من غيره فكان بمنزلة الختان وخصال الفطرة ، فلما بحث النبي صلى الله عليه وسلم مقيا للملة الخنيفية وجب الحفاظ عليه ، ثم لا بد من تمييز الخنق والبيع من غيرهما ولا يتحقق إلا بأن يوجب المحدد وأن يوجب الحلق واللثة فهذا ما نهى عنه لأجل حفظ الصحة النفسانية والمصلحة المالية ، أما الذي نهى عنه لأجل الصحة البدنية كالسموم والمقترات فلها ظاهر .

وإذا تمهدت هذه الأصول حان أن نشتغل بالتفصيل ، فنقول : ما نهى الله عنه من المأكول صنفتان : صنف نهى عنه لمعنى في نوع الحيوان . وصنف نهى عنه لفقد شرط الذبح ، فالحيوان على أقسام : أهل يباح منه الابل والبقر والغنم . وهو قوله تعالى :

(أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ) (٣) .

وذلك لأنها طيبة معتدلة المزاج موافقة لنوع الانسان ، وأذن يوم خيبر في الخيل ونهى عن الحمير ، وذلك لأن الخيل يستعليه العرب واليهود وهو

(١) يخنقون البطن .

(٢) هي عبارة من أن يكون الذبح ناقصاً فيقطع بعض الخلق ويترك الأوداج ، وقوله : فيصنع بدم الساد للهيلة على الكفاف أى يصبح الديك .

(٣) سورة المائدة آية ١ .

أفضل الدواب عندم ويشبه الانسان، والحمار يضرب به المثل في الحق. والموان وهو يرى الشيطان فيتنق وقد حرمه من العرب أذكاهم فطرة وأطيبهم نفساً، وأكل صلى الله عليه وسلم لحم الدجاج، وفي معناها الأوز والبط لأنها من الطييات، والديك يرى الملك فيصقع، ويحرم الكلب والنسوز لأنها من السباع ويأكلان الجيف، والكلب شيطان.

(١) وحتى يحمل منه ما يشبه بهيمة الأنعام في اسمها ووصفها كالظباء والبقر الوحشى والنعامة، وأهدى له صلى الله عليه وسلم لحم الحمار الوحشى فأكله والاربع قبله، وأكل الضب على ما هدته لأن العرب يستطيعون هذه الأشياء، واعتذروا في الضب تارة بأنه لم يكن بأرض قومي فأجذنى أعافه، (٢) وتارة باحتمال المسخ ونهى عنه تارة، ولينس فيها عندى تناقض لأنه كان فيه وجهان جميعاً كل واحد كافى في العذر لكن ترك ما فيه الاحتمال ورجع من غير تحريم، وأراد بالنهى الكراهة التنزيهية، ونهى عن كل ذى ناب من السباع لخروج طبيعتهم من الاعتدال ولشكاسة (٣) أخلاقها وقسوة قلوبها.

وطير يباح منه الحمام والصفور لأنها من المستطاب، ونهى عن كل ذى مخلب وسعى بعضها فاسقاً فلا يجوز تناوله ويكره ما يأكل الجيف والنجاسة وكل ما يستخبه العرب لقوله تعالى:

(يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ) (٤).

وأكل الجراد في عهده صلى الله عليه وسلم لأن العرب يستطيعونه.

وبحرى (٥) يباح منه ما يستطيعه العرب كالسمك والعنبر (٦) وأما ما يستخبه

(١) عطف على أهل

(٢) أى سوء.

(٤) سورة الاعراف آية ١٠٧.

(٥) هو من الأسماك الحيوان.

(٦) قسم من السمك يؤخذ من جلده الترس.

العرب ويسميه باسم حيوان محرم كالخنزير فقيهه تعارض الدلائل والتعفف أفضل (١) .

وسئل صلى الله عليه وسلم عن السمن مانت فيه الفأرة قتال : « ألقوها وما حولها وكلوه » وفي رواية : « إذا وقعت الفأرة في السمن فإن كان جامداً ألقوها وما حولها وإن كان مائماً (٢) فلا تقربوه » .

أقول : الجيفة وما تأثر منها خيث في جميع الأمم والممل فإذا تميز الخبيث من غيره ألقى الخبيث وأكل الطيب وإن لم يمكن التميز حرم كله . ودله الحديث على حرمة كل نجس ومتنجس .

ونهى عليه السلام عن أكل الجلالة (٣) وألبانها ، أقول ذلك لأن الماشية أعضاءها النجاسة وانتشرت في أجرائها كان حكمها حكم النجاسات أو حكم من يتعيش بالنجاسة .

قال صلى الله عليه وسلم : « أحلت لنا ميتتان ودمان أما الميتتان الحوت والجراد والدمان الكبد والطحال » ، أقول : الكبد والطحال عضوان من أعضاء بدن البهيمة لكنهما يشبهان الدم فأزاح (٤) النبي صلى الله عليه وسلم الشبهة فيهما وليس في الحوت والجراد دم مسفوح فلذلك لم يشرع فيهما الذبح ، وأمر صلى الله عليه وسلم بقتل الوزغ وسماه فاسقاً ، وقال : « كان يتفخ على إبراهيم » ، وقال : « من قتل وزغاً في أول ضربة كتب له كذا وكذا (٥) » وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك » .

أقول : بعض الحيوان جبل بحيث يصدر منه أفعال وهيأت شيطانية وهو أقرب الحيوان شبيهاً بالشیطان وأطوعه لوسوسته ، وقد علم النبي .

(١) عموم قوله صلى الله عليه وسلم « الممل ميتة » يرجع حل خنزير البحر وكل حيوان بحري .

(٢) أى سائلاً : (٣) هو من الحيوان ما يأكل المنزلة .

(٤) أى أزال . (٥) أى مائة حسنة .

حصل الله عليه وسلم أن منه الوزغ ونبه على ذلك بأنه كان ينفع على إبراهيم  
لاقياده بحسب الطبيعة لوسوسة الشيطان وإن لم ينفع نفعه في النار شيئاً ،  
وإنما رغب في قتله لمعينين : أحدهما أن فيه دفع ما يؤذى نوع الإنسان فقتله  
كئيل قطع أشجار السموم من البلدان ونحو ذلك بما فيه جمع شملهم .

وثالث أن فيه كسر جند الشيطان ونقض وكر وسوسته ، وذلك محبوب  
عند الله ولا يمكنه للمقرين ، وإنما كان القتل في أول ضربة أفضل من  
قتله في الثانية لما فيه من الحذافة والسرعة إلى الخير ، والله أعلم .  
قال الله تعالى :

( حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِثَّةُ وَالزَّمَّةُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ  
بِهِ وَالْمُنْخَنَقَةُ <sup>(١)</sup> وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيغَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ  
إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ  
ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ <sup>(٢)</sup> ) .

أقول : فاللمية والدم لأنهما نجسان ، والخنزير لأنه حيوان مسخ بصورته  
حوم <sup>(٣)</sup> ( وما أهل لغير الله به ) ( وما ذبح على النصب ) يعني الأصنام  
قطعاً للآبر الشرع ، ولأن قبح الفعل يسرى في المفعول به ( والمنخنقة )  
وهي التي تخنق فتموت ( والمتردية ) وهي التي تقع من الأعلى إلى الأسفل  
( والنطيغة ) وهي التي قتلت نطحا بأقرون ( وما أكل السبع ) فبقى منه <sup>(٤)</sup>  
لأنه ضبط المذبوح الطيب بما قصد إزهاق الروح باستعمال المحدد في حلقه  
أو لبته فجر ذلك إلى تحريم هذه الأشياء .

(١) ( والموفوذة ) التي تقتل بغير عدد كالصا والحجر ، وكأنه وقع السهو للمصنف  
عن تفسيرها أو تركت من قلم النسخ .

(٢) سورة المائدة آية ٣

(٣) ثبت أن لحم الخنزير يحمل الفودة البريطانية فأكله صار فعلاً من عصر حضرة  
جوشة قناره ،

(٤) أي حرمت كلها .

وأيضاً فإن الدم المسفوح ينتشر فيه ويتنفس جميع البدن<sup>(١)</sup> (إلاما ذكيتم) .  
 أى وجدتموه قد أصيب ببعض هذه الأشياء ، وفيه حياة مستقرة فذبحتموه .  
 فكان لإزهاق روحه بالذبح ( وأن تستقسموا بالأزلام ) أى تطلبوا علم  
 ما قسم لكم من الخير والشر بالقدر الذى كان أهل الجاهلية يجملونها ، فى  
 أحدها أفضل ، والثانى لا تفعل ، والثالث غفل<sup>(٢)</sup> فإن ذلك افتراء على الله .  
 واعتماد على جهل .

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصبر<sup>(٣)</sup> بهيمة وعن أكل  
 المصبورة أقول : كان أهل الجاهلية يصبرون البهائم يرمونها بالنبل ، وفى  
 ذلك إيلام غير محتاج إليه ولأنه لم يصبر قرباناً إلى الله ولا شكر به نعم الله .  
 قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله كتب الإحسان على كل شئ . فإذا  
 قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته .  
 وليرح ذبيحته » .

أقول : فى اختيار أقرب طريق لازهاق الروح اتباع داعية الرحمة .  
 وهى خلة يرضى بها رب العالمين ويتوقف عليها أكثر المصالح المنزلية والمدنية .  
 وقال ﷺ : « ما يقطع من البهيمة وهى حية فهى ميتة » .

أقول : كانوا يجهون<sup>(٤)</sup> أسنة الإبل ويقطعون إليات الغنم وفى ذلك  
 تعذيب ومناقضة لما شرع الله من الذبح ، فهى عنه .

قال صلى الله عليه وسلم : « من قتل عصفوراً فما فرقته بنير حقه سأله .  
 الله عز وجل عن قتله ، قيل : يا رسول الله وما حقه ؟ قال . أن يذبحه فياً كله .

(١) والم أخصب يصبه لتكاثر المكروبات

(٢) أى خال .

(٣) تمسك وهى حية وترمى بالهام إلى أن تموت ، وتروى : والمصبورة أى وهى  
 من أسكل .

(٤) أى يقطعون الحيوانات .

• ولا يقطع رأسه فيرمي به ، أقول : هنا شيآن مشتهران لا بد من التمييز بينهما :  
• أحدهما الذبح للحاجة واتباع داعية إقامة مصلحة نوع الإنسان .  
• والثاني السعى في الأرض بفساد نوع الحيوان واتباع داعية  
• خسوة القلب .

واعلم أنه كان الاصطياد ديننا للعرب وسيرة قاشية فيهم حتى كان ذلك  
• أحد المكاسب التي عليها معاشهم فأباه الله النبي صلى الله عليه وسلم وبين  
• ما في إكثاره بقوله : « من اتبع الصيد هلك » .

وأحكام الصيد تنبئ على أنه محمول على الذبح في جميع الشروط إلا فيما  
• يعسر الحفظ عليه ويكون أكثر سميماً أن اشترط باطلا فيشترط التسمية  
• على إرسال الجارح أو الرمي ونحوها ويشترط أهلية الصائد ولا يشترط  
• الذبح ولا الحلق واللبه وعلى تحقيق ذاتيات الاصطياد كإرسال الجارح المعلم  
• قصداً وإلا كان ظفراً بالصيد اتفاقاً لا اصطياداً ، وكون الجارح لم يأكل  
• منه فإن أكل فأدرك حياً وذكي حل وإلا لا ، وذلك تحقيقاً لمعنى المعلم  
• وتميزاً له عما أكل السبع :

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحكام الصيد والذبايح فأجاب  
• بالتخريج على هذه الأصول .

قيل : إنا بأرض قوم أهل كتاب أفتأكل في آيتهم ؟ وبأرض صيد  
• أصيد بقوسى وبكلبي الذي ليس بمعلم وبكلبي المعلم فما يصلح لي ؟ قال صلى  
• الله عليه وسلم : « أما ما ذكرت من آتية أهل الكتاب فإن وجدتم غيرها  
• فلا تأكلوا فيها وإن لم تجدوا فاغسلوها واكلوا فيها وما صدت بقوسك  
• فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله فكل  
• وما صدت بكلبك غير المعلم وأدركت ذكاته فكل » .

قوله صلى الله عليه وسلم : « فإن وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها » .



أقول : ذلك تحريماً للخيار وراحة للقلب من الوسواس ، وقيل :  
 يا رسول الله إننا نرسل الكلاب المعللة قال صلى الله عليه وسلم : « إذا أرسلت  
 كلبك فاذكر اسم الله فإن أمسك عليك فأدركته حياً فاذهبه وإن أدرته  
 فقد قتل ولم يأكل منه فكله فإن أكل فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه وإن  
 وجدت مع كلبك كلباً غيره وقد قتل فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما قتله ،  
 قيل : يا رسول الله أرى الصيد فأجد فيه من الغد سهمي قال صلى الله عليه  
 وسلم : « إذا علمت أن سهمك قتله ولم ترفه أثر سبع فكل ، وفي رواية  
 « وإذا رميت سهمك فاذكر اسم الله فإن غاب عنك يوماً فلم تجد فيه إلا أثر  
 سهمك فكل إن شئت وإن وجدته غريقاً في الماء فلا تأكل ، قيل : « إننا نرى  
 بالمرأض (١) قال صلى الله عليه وسلم : كل ما خزق وما أصاب بمرضه  
 فقتل فانه وقيد فلا تأكل ، قيل : « يا رسول الله إن هنا أقواماً حديث  
 عهدم بشرّك يأتوننا بلحمان لا ندري يذكرون اسم الله عليها أم لا ، قال  
 صلى الله عليه وسلم : « اذكروا أنهم اسم الله وظلوا ، أقول : أصله أن الحكم  
 على الظاهر ، قيل : « إننا لا قوا العدو غداً وليست معنا مدى (٢) أفنذبح  
 بالقصب ؟ قال صلى الله عليه وسلم : ما أنهر (٣) الدم وذكر اسم الله فكل  
 ليس السن والظفر وسأحدثك عنه أما السن فعظم وأما الظفر فدى الحبش ،  
 ونذ (٤) بغير فرماه رجل بسهم فخسه فقال صلى الله عليه وسلم : « إن لهذه (٥)  
 الابل أوابد (٦) كأوابد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فافعلوا به هكذا ،  
 أقول : لأنه صار وحشياً فكان حكمه حكم الصيد .

(١) المرأض بالكسر سهم بلا ريش ولا نصل يصيب بمرضه دون حده ، وقوله :  
 خزق بالمسجمات أى قذف جارحاً ، وقوله : وقيد أى موقوف على أذى يقتل بغير الحد كالصا .

(٢) جمع مدية السكين .

(٣) أى أوان

(٤) أى فر

(٥) اللام بمعنى من

(٦) جمع أبة بمعنى ظفر .

وسئل صلى الله عليه وسلم عن شاة أبصرت جارية بها موتاً فكسرت  
حجرأ فذبحتها فأمر بأكلها .

قيل : « إن من الطعام طعاماً أخرج (١) منه ؟ قال لا يختلجن في صدرك  
شيء ، ضارعت فيه النصرانية » .

قيل : « يا رسول الله نحر الناقة ونذبح البقرة والشاة فنجدها في بطنها الجنين  
أنلقيه أم نأكله ؟ قال صلى الله عليه وسلم . كلوه إن شئتم فإن ذكاته  
زكاة أمه » .

---

(١) أى لا يأكله خروجاً من المرح وهو الأثم أو أجد في نفسى شيئاً من أكله ، وقوله  
لا يختلجن أى لا يضركن في قلبك الشرك ، وضارعت شابهت .

## آداب الطعام

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم علم آداباً يتأدبون فيها في الطعام.  
قال صلى الله عليه وسلم : « بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده » ، وقال  
صلى الله عليه وسلم : « كيلا طعامكم يبارك لكم » ، وقال عليه السلام :  
« إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يأكل من أعلى الصفحة ولكن ليأكل من  
أسفلها فإن البركة تنزل من أعلاها » .

أقول : من البركة أن تشبع النفس ، وتقر العين ، وينجم الخاطر ،  
ولا يكون ماعالاً (١) كالذي يأكل ولا يشبع .

تفصيل ذلك أنه ربما يكون رجلان عند كل منهما مائة درهم ، أحدهما  
يخشى العيلة (٢) ويطلع في أموال الناس ولا يهتدى لصرف ماله فيما ينفعه  
في دينه ودنياه ، والآخر متعفف يحسبه الجاهل غنياً مقتصداً في معيشته  
منجماً في نفسه .

فالثاني بورك له في ماله ، والاول لم يبارك له ، ومن البركة أن يصرف  
الشيء في الحاجة ويكفي عن أمثاله .

تفصيله أنه ربما يكون رجلان يأكل كل واحد رطلاً يصرف طبيعة  
أحدهما إلى تغذية البدن ويحدث في معدة الآخر آفة فلا ينفعه ما أكل بل  
ربما صار ضاراً ، وربما يكون لكل منهما مال فيصرف أحدهما في مثل  
ضيعة كثيرة الرف ويهتدى لتدبير المعاش ، والثاني يبتز تذبذباً فلا يقع  
من حاجته في شيء .

وإن لحيات النفس وعقائدها مدخلا في ظهور البركة ، وهو قوله صلى الله

---

(١) أي شديد الحرص .

(٢) أي الفقر .

عليه وسلم : « فن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذى يأكل ولا يشبع ، ولذلك تزلق رجل الماشى على الجذع في الجو دون الأرض فإذا أقبل على شيء بالهمة وأراد به أن يقع كفاية عن حاجته وجمع نفسه في ذلك كان سبب قرة عينه وانجماع خاطره وتعفف نفسه ، وربما يسرى ذلك إلى الطبيعة فصرفت فيما لا بد منه ، فإذا غسل يديه قبل الطعام ونزع الثملين واطمأن في مجلسه وأخذه اعتداداً به وذكر اسم الله أفيضت عليه البركة ، وإذا كال الطعام وعرف مقداره واقتصد في صرفه وصرفه على عينه كان أدنى أن يكفيه أقل مما لا يكتفى الآخرين ، وإذا جعل الطعام بهيمة منكورة تعافها الأنفس ولا تعتدبه لأجلها كان أدنى ألا يكتفى أكثر مما يكتفى الآخرين كيف ولا أظن أن أحداً يخفى عليه أن الإنسان ربما يأكل الرغيف كهيئة المتفكك أويأكله وهو يمشى ويحدث فلا يجد له بالاً ولا يرى نفسه قد اغتنت ولا تشبع به نفسه وإن امتلأت المعدة وربما يأخذ مقدار الرطل جراً فأفكون الزائد يستوى وجوده وعدمه ولا يقع من الحاجة في شيء ويجد الطعام بعد حين وقد ظهر فيه النقصان .

وبالجملة لوجود البركة وعدمها أسباب طبيعية يمد في ضمنها ملك كريم أو شيطان رجيم ، وينفخ في هيكلها روح ملكي أو شيطاني ، والله أعلم .

أما غسل اليد قبل الطعام ففيه إزالة الوسخ ، وأما غسلها بعده ففيه إزالة الفحش (١) وكراهية أن يفسد عليه ثيابه أو يخذشه سبب أو تلذذه هامة ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « من بات وفي يده غمر لم ينسله فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه » .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا أكل أحدكم قلياً كل يمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يأكل أحدكم بشماله ولا يشرب بشماله فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله » .

---

(١) الفحش حركة رج الغم ودسه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يستحل الطعام ألا يذكر اسم الله عليه » (١).

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا أكل أحدكم فتمنى أن يذكر اسم الله على طعامه فليقل بسم الله أوله وآخره » ، وقال فيمن فعل ذلك : « ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله استقاء ما في بطنه » (٢) وقال عليه السلام : « إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليبط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان » .

أقول من العلم الذي أعطاه الله نبيه حال الملائكة والشياطين وانتشارهم في الأرض يتلقى هؤلاء من الملائكة الأعلى لإهانات خير فيوحونه إلى بني آدم ، وينجس (٣) ، من مزاج الشياطين آراء فاسدة تميل إلى فساد النظمات الفاضلة ومعضية حكم الوفاق وما تقتضيه الطبيعة السليمة فيفعلون ذلك ويوحونه إلى أوليائهم من الإنس .

فإن حال الشياطين أنهم إذا تمثلوا في المنام أو اليقظة تمثلوا بهيات منكرة تتنفر منها الطوائف السليمة كالآكل بالشمال ، وكصورة الأجدع (٤) ونحو ذلك .

ومنها أنه قد تنطبع في نفوسهم هيات ذئبية تنجس في بني آدم من الشهية كالجوع والشبق ، فإذا حدث فيهم اندفعوا إلى اختلاط بتلك الحاجات وتلفع (٥) بها وعحاكاة ما يفعله الإنس عندها ويتخللون في ذلك

(١) أى بالآ ذكر الخ .

(٢) المراد به رد البركة القامية بترك التسمية فكأنها كانت في جوف الشيطان .

(٣) أى يتنجس . (٤) مقطوع الأنف .

(٥) أى تلبس .

قضاء تلك الشهوة يقضون بذلك أوطارهم ، فيصير الولد الذي حصل من جماع اشترك فيه الشياطين وقضوا عنده وطرم قليل البركة مائلا إلى الشيطنة ، والطعام الذي باشروه وقضوا به وطرم قليل البركة ولا ينفع الناس بل ربما يضرهم وذكر اسم الله والتعوذ بالله مضاد بالطبع لهم ، ولذلك ينخسون (١) عن ذكر الله وتعوذ به .

وقد اتفق لنا أنه زارنا ذات يوم رجل من أصحابنا فقربنا إليه شيئا ، فبينما يأكل إذا سقطت كسرة من يده وتدهدت (٢) في الأرض فجعل يتبعها وجعلت تتباعد عنه حتى تعجب الحاضرون بعض المعجب وكابد هو في تتبعها بعض الجهد ، ثم إنه أخذها فأكلها فلما كان بعد أيام تخبط الشيطان إنسانا وتكلم على لسانه فكان فيما تكلم أني مررت بفلان وهو يأكل فأصعبنى ذلك الطعام فلم يطعمني شيئا فخطفته من يده فنازعني حتى أخذه مني .

وبينا يأكل أهل بيتنا أصول الجزر إذ تدهده بعضها فوثب عليه إنسان فأخذه وأكله فأصابه وجع في صدره ومعدته ثم تخبطه الشيطان فأخبر على لسانه أنه كان أخذ ذلك المتدهده ، وقد قرع أسماعنا شيء كثير من هذا النوع حتى علمنا أن هذه الاحاديث ليست من باب ارادة المجاز وإنما أريد بها حقيقتها ، والله أعلم .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فإن في أحد جناحيه شفاء وفي الآخر داء » وفي رواية « وإنه يتقى بجناحيه الذي فيه الداء » أعلم أن الله تعالى خلق الطبيعة في الحيوان مدبرة لبدنه فربما دفعت المواد المؤذية التي لا تصلح أن تصير جزء البدن من أحماق البدن إلى أطرافه ، ولذلك نهى الأطباء عن أكل أذئاب الدواب

---

(١) أى يقضون ويتأخرون من الخنس وهو الرجوع والتأخر .

(٢) أى تدحرجت .

فأذا باب كثيراً ما يتناول أغذية فاسدة لا تصلح جزءاً للبدن فتدفعها الطبيعة إلى أخس عضو منه كالجناس ، ثم إن ذلك العضو لما فيه من المادة السمية يتدفع إلى الحلك ويكون أقدم أعضائه عند الهجوم في المضائق ، ومن حكمة الله تعالى أنه لم يجعل في شيء مما إلا جعل فيه مادة ترياقية لتخلف بها بنية الحيوان ، ولو ذكرنا هذا المبحث من الطب لطال الكلام . وبالجلة قسم لسع الدباب في بعض الأزمنة وعند تناول بعض الأغذية محسوس معلوم وتحرك العضو الذي تدفع إليه المادة اللداعة معلوم ، وأن الطبيعة يخفي فيها ما يقاوم مثل هذه المواد المؤذية معلوم فما الذي يستبعد من هذا المبحث .

وما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان (١) ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق ولا رأى شاة سيمطاً بعينه قط . ولا أكل متكأ . ومارأى منخلًا كانوا يأكلون الشعير غير منخول .

اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث في العرب وعادتهم أوسط العادات ولم يكونوا يتكفون تكلف العجم والأخذ بها أحسن وأدنى ألا يتعمقوا في الدنيا ولا يعرضوا عن ذكر الله ، وأيضاً فلا أحسن لأصحاب الملة من أن يتبعوا سيرة إمامها في كل تقير وقطمير .

قال صلى الله عليه وسلم : « إن المؤمن يأكل في معي واحد (٢) والكافر يأكل في سبعة أمعاء » .

أقول : معناه أن الكافر همه بطنه والمؤمن همه آخرته وأن الحري

---

(١) الخوان بالكسر ما يؤكل عليه الطعام مرتباً من الأرض وكان الأسفل عليه من مادة التسكرين ، والسكرجة بضتين وتشديد الراء القصعة الصغيرة ، والمرقق المنطق الوسيح أو اللين والسيط المعقوى مع الله مع إزالة النثر بالماء الحار .

(٢) جهه أمعاء وهو مثل لزهد المؤمن في الدنيا ولحرص الكافر ، ولا يبنى كثرة الأكل ، ويقل : المؤمن يمس عند الأكل فيسكنه الأدنى من الطعام والكافر يخلطه .

بالمؤمن أن يقلل الطعام وأن يقلله خصلة من خصال الإيمان وأن شره:  
الأكل (١) خصلة من خصال الكفر .

ونبي صلى الله عليه وسلم أن يقرن الرجل بين تمرتين

أقول : النهى عن القران يحتمل وجوها : منها أنه لا يحسن المضع عند  
جمع تمرتين وأنه أدنى أن تؤذيه إحدى النواتين لنقصان ضبطهما بخلاف  
النواة الواحدة .

ومنها أن ذلك هيئة من هيآت الشره والحرص .

ومنها أنه امتثار على أصحابه ومظنة أن يكرهه أصحابه ويذول هذا  
المعنى بالأذن .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يجوع أهل بيت عندم الفقر » ، وقال  
عليه السلام : « بيت لا تمر فيه جياح أهله » ، وقال عليه الصلاة والسلام :  
« نعم الإدام الخل » .

أقول من تدير المنزل أن يدخر في بيته شيئاً تأفها (٢) يحده رخيصة في  
السوق كالتمر في المدينة وأصول الجزر ونحوها في سواد بلادنا فإن وجد  
طعاماً يشتهيها فيها وإلا كان الذي عنده كافاً لهم وسترأفان لم يفعلوا ذلك  
كانوا على شرف الجوع وكذلك حال الإدام .

قال صلى الله عليه وسلم : « من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا » ، وأنى  
يقدر فيه خضرات لها رائحة فقال ، لبعض أصحابه : « كل فاني أناجى من  
لا تتأجى » .

أقول : الملاصقة تحب من الناس النظافة والطيب وكل شيء يهيج خلق .

---

(١) شدة الحرص ، وقوله : يقرن أى يجمع بين تمرتين في الأكل دفعة .

(٢) أى خيراً .



التنظيف وتنفر من أصداد ذلك، وفرق النبي صلى الله عليه وسلم بين ما كان هو شريعة المحسنين المتعلم (١) فيهم أنوار الملكية وبين غيرهم .

قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يرضى من العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها » ، قد مر سره .

وقد روى من الحمد صيغ أيها فعل فقد أدى السنة : منها الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا ، (٢) .  
ومنها الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين .

ومنها الحمد لله الذى أطعم وسقى وسوغه (٣) وجعل له مخرجاً .

ولما كانت الضيافة باباً من أبواب السباحة وسبباً لمجمع شمل المدينة والملة مؤدياً إلى تودد الناس ، وأبلاً يتضرر أبناء السبيل وجب أن تعد من الزكاة ويرغب فيها ويحث عليها ، قال صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » ، ثم مست الحاجة إلى تقدير مدة الضيافة لتلا يخرج الضيف (٤) أو بعد القليل منها كثيراً فقدر الأكرام يوماً وليلة وهو الجائزة وجعل آخر الضيافة ثلاثة أيام ثم بعد ذلك صدقة .

---

(١) أى المشرق . (٢) قد مر من قبل .

(٣) أى سهل دخوله فى الجوف ، وقوله : غريباً أى من القلة .

(٤) بأن يقيم عند المضيف فيؤمّه فى المخرج ، وقوله : الجائزة أى التحفة والمنة .

## المسكرات

واعلم أن إزالة العقل بتناول المسكر يحكم العقل بقبحه لا محالة إذ فيه تردي النفس في ورطة البهيمية والتباعد من الملكية في الغاية وتغيير خلق الله حيث أفسد عقله الذي خص الله به نوع الإنسان ومن به عليهم وإفساد المصلحة المنزلية والمدنية وإضاعة المال والتعرض لميآت منكرة يضحك منها الصبيان .

وقد جمع الله تعالى كل هذه المعاني تصريحاً أو تلويحاً في هذه الآية  
(إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ<sup>(١)</sup>) الآية .

ولذلك اتفق جميع الملل والنحل على قبحه بالمرة ، وليس الأمر كما يظنه من لا بصيرة له من أنه حسن بالنظر إلى الحكمة العملية لما فيه من تقوية الطبيعة فإن هذا الظن من باب اشتباه الحكمة الطبية بالحكمة العملية ، والحق أنهما متغايران وكثيراً ما يقع بينهما تعاضد وتنازع كالقتال يحرمه الطب لما فيه من التعرض لفك البنية الإنسانية الواجب حفظها في الطب ، وربما أوجبه الحكمة العملية إذا كان فيه صلاح المدينة أو دفع عار شديد ، وكالجماع يوجب الطب عند التوقان وخوف التأذى من تركه ، وربما حرّمته الحكمة العملية إذا كان فيه عار أو مناهضة سنة راشدة .

وأهل الرأي من كل أمة وكل قرن يذهبون إلى ترجيح المصلحة على الطب ويرون من لا يتحراها ولا يتقيد بها ميلا إلى صحة الجسم فاسقاً ماجناً مذموماً مقبوحاً لا اختلاف لهم في ذلك ، وقد علنا الله تعالى ذلك حيث قال :

(١) سورة المائدة آية ٩١ .

(فيهما) إنهم كبير ومتافع للناس وإثمتها أكبر من قفيمها<sup>(١)</sup>.

نعم تناول المسكر إذا لم يبلغ حد الاسكار ولم ترتب عليه المفساد يختلف فيه أهل الرأي، والشريعة القويعة المحمدية — التي هي الغاية في سياسة الأمة. وسد النرائع. وقطع احتمال التحريف — نظرت إلى أن قليل الخمر يدعو إلى كثيرها، وأن النهي على المفساد من غير أن ينهى عن ذات الخمر لا ينجع<sup>(٢)</sup> فيهم، وكفى شاهداً على ذلك ما كان في الجوس وغيرهم وأنه إن فتح باب الرخصة في بعضها لم تنتظم السياسة المالية أصلاً فتزل التحريم إلى نوع الخمر قليلاً وكثيرها.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه»،<sup>(٣)</sup>.

أقول: لما تعينت المصلحة في تحريم شيء وإخماله ونزل القضاء بذلك وجب أن ينهى عن كل ما ينوء أمره ويروجه في الناس ويحملهم عليه فإن ذلك منافعة للمصلحة ومناوأة<sup>(٤)</sup> بالشرع.

وقد استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم أحاديث كثيرة من طرق لا تحصى وعبارات مختلفة، فقال: الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب، وأجاب صلى الله عليه وسلم من سأل عن البتع والمز<sup>(٥)</sup> وغيرهما، فقال: «كل شراب أسكر فهو حرام»، وقال عليه الصلاة والسلام: «كل مسكر خمر وكل مسكر حرام وما أسكر كثيره فقليله حرام وما أسكر منه الفرق<sup>(٦)</sup> فله الكف منه حرام»، وقال: «من شاهد

(١) سورة البقرة آية ٢١٩ .

(٢) أي لا يؤثر .

(٣) أي الذي تحصل الخمر إليه .

(٤) أي سادة .

(٥) مر بيانهما من قبل في باب الحدود .

(٦) بفتح الفاء . والراء ، وسكون الراء أيضاً ظرف بمع ثلاثة آصع ، والمراد منه الكثير .

نزول الآية إنه قد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة أشياء العنب . والنمر .  
والخنطة . والشعير . والعسل . والخمر ما خامر العقل ، وقال : « لقد  
حرمت الخمر حين حرمت ، وما نجد نحر الأعتاب إلا قليلا وعامة خمرنا  
البسر (١) والنمر وكسروا دنان الفضيخ حين نزلت وهو الذي يقتضيه  
قوانين التشريع فإنه لا معنى لخصوصية العنب وإنما المؤثر في التحريم كونه  
مزيلا للعقل يدعو قليله إلى كثيره فيجب به القول ، ولا يجوز لأحد اليوم  
أن يذهب إلى تحليل ما اتخذ من غير العنب ، واستعمل أقل من حد الإسكار .

نعم كان ناس من الصحابة والتابعين لم يبلغهم الحديث في أول الأمر  
فكانوا معذورين ، ولما استفاض الحديث وظهر الأمر — ولا كرامة  
النهار — وصح حديث « ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها »  
لم يبق عذر ، أعاذنا الله تعالى والمسلمين من ذلك .

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر تتخذ خلا ؟ قال :  
لا وقيل إنما أصنعها للدواء ، فقال : « إنه ليس بدواء ولكنه داء » .

أقول : لما كان الناس مولعين بالخمر وكانوا يتحولون لها جيلا لم تتم  
المصلحة إلا بالنهاي عنها على كل حال ثلثا يبقى عذر لأحد ولا حيلة .

ونهى صلى الله عليه وسلم عن خليط النمر والبسر ، وعن خليط الزبيب  
والنمر ، وعن خليط الزهو (٢) والرطب أقول : السر في ذلك أن الإسكار  
يسرع إليه بسبب الخلط قبل أن يتغير طعمه فيظن الشارب أنه ليس بمسكر  
ويكون مسكراً .

---

(١) ثمرة النخل قبل أن تكون رطباً ، والدنان بالكسر جم دن وهو الزبر  
أي الطرف الكبير للعر من طين ، والفضخ بالمعجمات شراب يتخذ من البسر المقضوخ  
بني المسكور بأن يكسر ويصب عليه الماء ويترك حتى يغل .  
(٢) يفتح الزاي وضما البسر الملون بدا فيه حرة أو صفرة وطاب .

وكان صلى الله عليه وسلم يتنفس في الشراب ثلاثاً ويقول : « إنه أروى (١) وأبرأ وأمرأ » أقول : ذلك لأن الملعقة إذا وصل إليها الماء قليلاً قليلاً صرفته الطبيعة إلى ما يهبطها وإذا هجم عليها الماء الكثير تحيرت في تصرفه والمبرود إذا ألقى على معدته الماء أصابته البرودة لضعف قوته من مزاحة القدر الكثير بخلاف ما إذا تدرج ، والمحروور إذا ألقى على معدته الماء دفعة حصلت بينهما المدافعة ولم تتم البرودة ، وإذا ألقى شيئاً فشيئاً وقعت المزاحة أولاً ثم ترجعت البرودة .

ونهى صلى الله عليه وسلم عن الشراب من في السقاء (٢) وعن اختناث الاسقية أقول : وذلك لأنه إذا شرب من القربة فشرب منه فإن الماء يتدفق وينصب في حلقه دفعة ، وهو يورث الكبد (٣) ويضر بالمعدة ولا يتميز عنده في دفع الماء وانصبابه القذاة ونحوها .

ويحكي أن إنساناً شرب من في السقاء فدخلت حية في جوفه .

ونهى صلى الله عليه وسلم أن يشرب الرجل قائماً ؛ وروى أنه عليه السلام شرب قائماً أقول : هذا النهي نهي إرشاد وتأديب فإن الشرب قاعداً من الهيئات الفاضلة وأقرب لجوهر النفس والرى وأن تصرف الطبيعة الماء في عمله أما الفعل فليبان الجواز .

وقال عليه السلام : « الأيمن فالأيمن » أقول : أراد بذلك قطع المنازعة فإنه لو كانت السنة تقديم الأفضل ربما لم يكن الفضل مسلماً بينهم وربما يجدون في أنفسهم من تقديم غيرهم حاجة .

ونهى صلى الله عليه وسلم أن يتنفس في الإماء أو ينفخ فيه أقول . ذلك لتلايق في الماء من فمه أو أنفه ما يكرهه فيحدث هيئة منكرة .

---

(١) أي أكثر رياً وأبرأ أي يرى من ألم العلى أو أبرأ من أذى يحصل من الشراب في نفس واحد ، وقوله : أمرأ أي لا يكون تقيلاً في المعدة  
(٢) أي فبه والاختناث أن يطلب شفة القربة فليخرج ثم يضرب منها ، وورد الإباحة أيضاً فهي عند الضرورة ، والنهي من الاعتقاد . (٣) أي وجع الكبد .

قال صلى الله عليه وسلم . سموا (١) إذا أتم شربتم واحمدوا إذا أتم  
رفعتم ، قد مر سره .

### اللباس . والتزينه . والأواني ونحوها

اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى عادات العجم وتعمقاتهم  
في الاطمئنان بلذات الدنيا لحرم روسها وأصولها ، وكره ما دون ذلك ،  
لأنه علم أن ذلك مفض إلى نسيان الدار الآخرة مستلزم للإكثار من  
حلب الدنيا .

فمن تلك الروس اللباس الفاخر فإن ذلك أكبر همهم وأعظم غرهم ،  
والبحث عنه من وجوه .

منها الاسبال في القمص والسر اويلات فإنه لا يقصد بذلك السترو والتجمل  
الذين هما المقصودان في اللباس ، وإنما يقصد به الفخر وإرادة الغنى ونحو  
ذلك ، والتجمل ليس إلا في القدر الذي يساوى البدن ، قال صلى الله عليه  
وسلم . « لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً » وقال صلى الله  
عليه وسلم . « إزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه لا جناح عليه فيما بينه وبين  
الكعبين وما أسفل من ذلك ففي النار » .

ومنها الجنس المستغرب الناعم من الثياب .

قال صلى الله عليه وسلم : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه يوم  
القيامة ، وسره مثل ما ذكرنا في الحرير »

ونهى صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير والديباغ وعن لبس القسي (٢)

(١) أى قولوا بسم الله .

(٢) ثياب من كتان وحرير منسوب إلى قرية قس — بفتح القاف — والميثار  
سهم مبثرة ، وهي وسادة صغيرة يجلسها الراكب تحته ، ولله أريد بها التي تكون من الحرير  
أو الثمن عن التكلف ، والأرجوان صبغ أحمر ، والمراد به التوب الأحمر أو الميثار .

والمباثر والأرجوان ، ورخص في موضع لصبيين أو ثلاث لأنه ليس من باب اللباس وربما تقع الحاجة إلى ذلك ، ورخص للزير . وعبد الرحمن ابن عوف في لبس الحرير لحكمة بهما لأنه لم يقصد حيثنذ به الإرفاء وإنما قصد الاستشفاء .

ومنها الثوب المصبوغ بلون مطرب يحصل به الفخر والمراعاة ؛ فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المصفر والمزفر ، وقال : « إن هذه من ثياب أهل النار » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ألا طيب الرجال ربح لالون له وطيب النساء لون لاربح له » ، ولا اختلاف بين قوله صلى الله عليه وسلم : « إن البذاذة (١) من الإيمان » ، وقال عليه السلام : « من لبس ثوب شهرة (٢) في الدنيا ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من ترك لبس ثوب جمال تواضعاً كساه الله حلة الكرامة » ، وبين قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » . ورأى رجلاً شعثاً ، فقال : « ما كان يجد هذا ما يسكن به رأسه » (٣) ورأى رجلاً عليه ثياب وصحة فقال : « ما كان يجد هذا ما يغسل به ثوبه » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا أتاك الله مالا فذر نعمة الله وكرامته عليك ، لأن هنالك شيئين عطفين في الحقيقة قد يشتبهان بأذى الرأى : أحدهما مطلوب ، والآخر مذموم ، فالمطلوب ترك الشح ، ويختلف باختلاف طبقات الناس ، فالذى هو في الملوك شح ربما يكون إسرافاً في حق الفقير ، وترك عادات البدو واللاحقين بالبهائم واختيار النظافة ومحاسن العادات ، والمذموم الامعان في التكلف والمراعاة والتفاخر بالثياب وكسر قلوب الفقراء ونحو ذلك ، وفي ألفاظ الحديث إشارات إلى هذه المعاني كما لا يخفى على المتأمل ، ومناط الأجر ردد النفس عن اتباع داعية النمط والفخر .

(١) أى رثانة الميتة وترك الرتبة ، والمراد أن التواضع في اللباس من أخلاق المؤمنين ..

(٢) أى تكبر ومفاخر . (٣) أى يجمع متفرقة .

وكان صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوباً سماه باسمه عمامة أو قميصاً أو رداء ثم يقول : « اللهم لك الحمد كما كسوتنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له » وقد مر سره من قبل .

ومن تلك الرسوم الحللى المترقة ، وهما أصلان : أحدهما أن الذهب هو الذى يفاخر به العجم ويفضى جربان الرسم بالحلى به إلى الإكثار من طلب الدنيا دون الفضة ولذلك شدد النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب ، وقال : « ولكن عليكم بالفضة فالبوا بها » .

والثاني أن النساء أحوج إلى تزيين ليرغب فيهن أزواجهن ، ولذلك جرت عادة العرب والعجم جميعاً بأن يكون تزيين أكثر من تزيينهم فوجب أن يرخص لمن أكثر مما يرخص لهم ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم . « أحل الذهب والحلير للأناث من أمتي وحرّم على ذكورها » .

وقال صلى الله عليه وسلم . في غاتم ذهب في يد رجل . « يعمد أحدهم إلى حجر من نار فيجعل له في يده ، ورخص عليه السلام في غاتم الفضة لاسيما لدى سلطان ، قال . « ولا تنمه مثقالاً » ونهى صلى الله عليه وسلم النساء عن غير المقطع (١) من الذهب وهو ما كان قطعة واحدة كبيرة ، قال صلى الله عليه وسلم . « من أحب أن يخلق (٢) حبيبه حلقة من النار فليحلقه حلقة من ذهب ، وذكر على هذا الأسلوب الطوق والسوار . وكذا جاء التصريح بقلادة من ذهب (٣) . وخرص من ذهب . وسلسلة من ذهب ، وبين المعنى في هذا الحكم حيث قال : « أما إنه ليس منكن امرأة تحلى ذهباً تظهره إلا عذبت به » وكان لام سلبة رضى الله عنها أوضح من ذهب ، والظاهر

(١) المقطع على بناء المفعول من التحليل أى المكسر قطعاً مثلاً كما تكون في الخواتم الفضية أو أهلام الثياب فانها مباح .

(٢) أى بطوق وحلقة أى في الأتف أو الأذن والحرس حلقة صغيرة للأذن ، والأوضح حل على يتخذ من الخرام .

(٣) كما رواه أبو داود من ، قوله : أيعا امرأة تلبت قلادة من ذهب قلت في عنقها مثلها من النار يوم القيامة .



أنها كانت مقطعة ، وقال صلى الله عليه وسلم : « حل الذهب للأنثى ، معناه الحل في الجملة .

هذا ما يوجه مفهوم هذه الأحاديث ولم أجد لها معارضا ، ومذهب الفقهاء في ذلك معلوم مشهور (١) والله أعلم بحقيقة الحال .

ومنها (٢) الذين بالشعر فإن الناس كانوا مختلفين في أمرها ، فالمجوس كانوا يقصون اللحي ويوفرون (٣) الشوارب ، وكانت سنة الأنبياء عليهم السلام خلاف ذلك ، فقال صلى الله عليه وسلم : « خالفوا المشركين ، وفروا اللحي وأخفوا الشوارب » (٤) .

وكان ناس يحبون التشمع والتمهن والهيئة البنية ويكرهون التجمل والزين . وناس يتمشقون في التجمل ويحملون ذلك أحد وجوه الفخر . وغبط الناس ، فكان إعمال مذهبهم جميعاً ورد طريقهم أحد المقاصد الشرعية ، فإن مبنى الشرائع على التوسط بين المزلتين ، والجمع بين المصلحتين .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الفطرة خمس : الختان . والاستحداد (٥) . وقص الشارب . وتقليم الأظفار . وتنف الأبط ، ثم مست الحاجة إلى توقيت ذلك ليتمكن الإنكار على من خالف السنة وثلاث يصل المتنوع إلى الخلق والتنف كل يوم ، والمتهاون إلى تركها سنة فوقت في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الأبط وحلق العانة ألا يترك أكثر من أربعين ليلة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن اليهود والنصارى لا يصبغون » (٦) وكان أهل الكتاب يسدلون ، والمشركون يفرقون ، فسدل النبي صلى الله

(١) وهو التحليل المطلق بلا فرق بين المصلع وغيره .

(٢) أى الرأس . (٣) أى يكفون ويكثرون .

(٤) أى بالغوا في جزأها . (٥) أى حلق العانة بالحديدة .

(٦) تساه « خالفوهم » أى اسبقوا أئمتهم بالخفاء .

عليه وسلم ناصيته ، ثم فرق بعد ، فالسدل أن يرخى ناصيته على وجهه ،  
وهي هيئة بذة ، والفرق أن يحمله صغيرتين ويرسل كل صغيرة إلى صدغ .

ونهى صلى الله عليه وسلم عن القزح (١) .

أقول : السرفه أنه من هيات الشياطين ، وهو نوع من المثلة تعافها  
الأنفس إلا القلوب المؤفة باعتبارها ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من كان  
له شعر فليكرمه ، ونهى عن الترجل إلا غباً يريد التوسط بين  
الأفراط والتفريط .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لمن الله الراشحات (٢) والمستوشحات  
والمتمصحات والمتفلجات الحسن المغيرات خلق الله ، ولمن صلى الله عليه  
وسلم المتشبين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال ، أقول :  
الأصل في ذلك أن الله تعالى خلق كل نوع وصنف مقتضيا لظهور أحكام  
في البدن كالرجال تلتحي وكالنساء يصفين (٣) إلى نوع من الطرب والخفة ،  
فاقتضاها للأحكام لمعنى في المبدأ هو بعينه كراهية أضعافها ، ولذلك كان  
المرضى بقاء كل نوع وصنف على ما تقتضيه فطرته وكان تغيير الخلق سبباً  
للن ، ولذلك كره النبي صلى الله عليه وسلم إزراء الخير لتحصيل البغال .

فمن الزينة ما يكون كالتقوية لفعل الطبيعة والتوطئة له والتشمية إياه  
كالسكل والترجل وهو محبوب ، ومنها ما يكون كالمباين لفعلها كاختيار  
الإنسان هيئة الدواب وما يكون تعمقا في إبداع مالا تقتضيه الطبيعة ،  
وهو غير محبوب إذا خلى الإنسان وفطرته عدة مثله .

---

(١) هو في الأصل قطع السحاب ، والمراد أن يحلق بشئ الرأس ويترك بعضه .

(٢) الوشم أن تمرز الإبرة في الجلد فإذا سال الدم حشى بالثبة ، والتشمس تنف الشعر  
من الوجه ، والتفليج التوسيع في الأسنان وترقيقها بالمبرد

(٣) أي يملن .

ومنها صناعة التماثيل في الثياب والمجدران والأنماط ، فنهى عنها النبي صلى الله عليه وسلم ، ومدار النهي شيآن : أحدهما أنها أحد وجوه الإزهاق والزينة فانهم كانوا يتفاخرون بها ويبدلون أموالاً خطيرة فيها فكانت كالحرير ، وهذا المعنى موجود في صورة الشجر وغيرها .

وثانيهما أن المخامرة بالصور واتخاذها وجريان الرسم بالرغبة فيها بفتح باب عبادة الأصنام وبنوه أمرها وبذكرها لأهلها ، وما نشأت عبادة الأصنام في أكر الطوائف إلا من هذه ، وهذا المعنى يختص بصورة الحيوان ولذلك أمر بقطع رأس التماثيل لتصير كهيئة الشجر ، وخف فساد صناعة صور الأشجار ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن البيت الذي فيه الصورة لا تدخله الملائكة » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفساً فيعذبه في جهنم » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « من صور صورة علب وكلف أن ينفض فيها وليس بنافخ » .

أقول : لما كانت التماثيل فيها معنى الأصنام ، وقد تحقق في الملائكة على داعية غضب ولعن على الأصنام وعبدتها وجب أن يتفر منها الملائكة ، وإذا حشر الناس يوم القيامة بأعمالهم تمثل عمل المصور بالنفوس التي صورها في نفسه وأراد عما كانت في عمله لأنها أقرب ما هنالك وظهر إقدامه على المحاكاة ، وسميه أن يبلغ فيها غاية المدى في صورة التكليف بأن ينفض فيها الروح وليس بنافخ .

ومنها الاشتغال بالمسليات وهي ما يسلى النفس عن هم آخرته وديناه ويضيع الأوقات للمعارف والشطرنج والعب بالخمارة والعب بخرش البهايم ونحوها ، فإن الإنسان إذا اشتغل بهذه الأشياء عما عن طعامه وشرابه وحاجته ، وربما كان حاقناً ولا يقوم للبول فإن جرى الرسم بالاشتغال بها صار الناس كلا على المدينة ، ولم يتوجهوا إلى إصلاح نفوسهم .

واعلم أن الغناء والدف في الولية ونحوها عادة العرب والعجم ودينتهم ،  
( م ٥٣ — حجة الله البالغة )

وذلك لما يقتضيه الحال من الفرح والسرور فليس ذلك من المسليات إنما ميزان المسليات ما كان في زمانه صلى الله عليه وسلم في الحجاز وفي القرى العامرة، لا ما كان الاشتغال به زائداً على الفرح والسرور المطلوبين كالزماير .

قال صلى الله عليه وسلم : « من لعب بالنردشير فقد عصى الله ورسوله » وقال صلى الله عليه وسلم : « من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ليكون من أمتي أقوام يستحلون الحر (١) والحرير والخمر والمعازف » وقال صلى الله عليه وسلم : « أعلنوا النكاح واضربوا عليه بالدف ، فاللأهل نوتان . محرم وهى الآلات المطربة كالزماير ، ومباح وهو الدف والغناء فى الوليمة ونحوها من حادث سرور .

وأما الحداء وهو فى الأصل ما يقصد به تهيج الابل ، لكن المراد هنا مطلق التشديد مع تأليف الألحان والإيقاع فهو مباح فإنه من المباحات دون المسليات .

وأما اللعب بالآلات كالمناضلة . وتأديب الفرس . واللعب بالرماح فليس من اللعب فى الحقيقة لما فيه من مقصود شرعى ، وقد لعبت الحبشة بالحراب والندق (٢) بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجده .

وقال صلى الله عليه وسلم لرجل يتبع حمامة : « شيطان يتبع شيطانه » ونهى عليه السلام عن التحريش بين البهائم .

ومنها اقتناء عدد كثير من الدواب والفرش لا يقصد بذلك كفاية الحاجة بل مرأاة الناس والفخر عليهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فرأش للرجل . وفرأش لامرأته . والثالث للضيف . والرابع للشيطان » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « يكون إيل للشياطين ويوت للشياطين » ، قال أبو هريرة

---

(١) يروى بهمتين وهو الفرج ، وبمعنيين الثوب من الأبرسم ، والمعازف آلات الهوى

(٢) جمع دقة وهى الفرس

رضى الله عنه : أما إيل الشياطين فقد رأيتها يخرج أحدكم بنجيات معه قد أسمنها ولا يعلو ويمر بأخيه قد انقطع به فلا يحمله .

وكان أهل الجاهلية مولعين باقتناء الكلاب - جمع كلب - وهو حيوان ملعون تأذى منه الملائكة فإن له مناسبة بالشياطين كما قلنا في الوزغ ، لحرم النبي صلى الله عليه وسلم اقتناءها ، وقال : « من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط » ، وفي رواية « قيراطان » ، وفي حكم الكلاب القردة والخنازير .

أقول : السرفى انتقص أجره أنه يمد البهيمة ويقهر الملكية ، والقيراط خرج عرج المثل ، يريد به الحزاء القليل ولذلك لم يكن بين قوله صلى الله عليه وسلم « قيراطان » . وقوله قيراط مناقضة .

ومنها استعمال أواني الذهب والفضة ، قال صلى الله عليه وسلم : « الذى يشرب فى إناء الفضة إنما يجر جر فى بطنه نار جهنم » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تشربوا فى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا فى صحافها فانها لهم فى الدنيا ولكم فى الآخرة » ، وقد ذكرنا من قبل ما يتكشف به سره .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خمروا (١) الآية وأوكروا الأسقية وأجيفوا الأبواب واكفتموا صبيانكم عند المساء فان الجن انتشاراً وخطفة وأطفئوا المصابيح عند الرقاد فان الفويسقة ربما اجترت الفتيلة فأحرقت أهل البيت » ، وفي رواية فان الشيطان « لا يحل سقاء ولا يفتح باباً ولا يكشف إناء » ، وفي رواية « فان فى السنة ليلة يزل فيها وباء لا يمر بإناء ليس عليه ضطاء أو سقاء ليس عليه وكاء إلا نزل فيه من ذلك الوباء » .

(١) أى خطوا ، وأوكروا الأسقية أى سدوا أفواه الغرب بالأوكية جمع وكاء ، وهوام لها يندبه من القرية ، وأجفوا الأبواب أى اغلقوها ، واكفتموا صبيانكم أى سدوهم واجهرهم ، والفويسقة القارة ، والترويق التزين .

أقول : أما انتشار الجن عند المساء فلكونهم ظلمانيين في أصل الفطرة فيحصل لهم عن انتشار الظلمة ابتهاج وسرور فينتشرون ، وأما إن الشيطان لا يحل وكاء فلأن أكثر تأثيراتها على ما أدركنا في ضمن الأفعال الطبيعية كما أن الهواء إذا دخل في البيت دخل الجنى معه وإذا تدهده الحجر وأمد في تدهده تدهده أكثر مما تقتضيه العادة ونحو ذلك ، وأما إن في السنة ليلة ينزل فيها الوباء ، فعنائه أنه يحيى بعد زمان طويل وقت يفسد فيه الهواء .

وقد شاهدت ذلك مرة أحسست بهواء خبيث أصابني صداع في ساعة . ما وصل إلى ثم رأيت كثيراً من الناس قد مرضوا واستعدوا لحدث ومرض في تلك الليلة .

ومنها التطاول في البنيان وتزويق البيوت وزخرفتها فكانوا يتكلفون في ذلك غاية التكلف ويذلون أموالاً خطيرة فماله النبي صلى الله عليه وسلم بالتنظيف الشديد ، فقال : « ما أنفق المؤمن من نفقة إلا أجر فيها إلا نفقته في هذا التراب » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « إن كل بناء وبنا على صاحبه إلا مالا إلا مالا ، يعني إلا مالا يدمنه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ليس لولى - أو ليس لنى - أن يدخل بيتاً مزوقاً » ، وقال عليه الصلاة والسلام : « إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين » .

وكان الناس قبل النبي صلى الله عليه وسلم : « يتمسكون في أمراضهم وطاهاتهم بالطب والرقى ، وفي مقدمة المعرفة بالقأل . والطيرة . والخط — وهو الرمل — والسكناة . والنجوم . وتعبير الرؤيا ، وكان في بعض ذلك مالا ينبغي ، فنهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم وأباح الباقي .

فالطب حقيقته التمسك بطبائع الأدوية الحيوانية . أو النباتية . أو المعدنية . والتصرف في الأخلاط نقصاً وزيادة ، والقواعد المالية تصححها إذ ليس فيه شائبة شرك ولا فساد في الدين والدنيا بل فيه نفع كبير ، وجمع لشم

الناس إلا المداواة بالخر إذ للخر ضراوة لا تنقطع ، والمداواة بالخبيث أى السم ما أمكن العلاج بغيره فانه ربما أفضى إلى القتل ، والمداواة بالكى ما أمكن بغيره لأن الحرق بالنار أحد الأسباب التى تنفر منها للملائكة ، والأصل فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من المعالجات التجربة التى كانت عند العرب .

وأما الرقى لحقيقتها التمسك بكلمات لها تحقق فى المثال وأثر ، والقواعد المالية لا تدفعها ما لم يكن فيها شرك لاسيما إذا كان من القرآن أو السنة أو مما يشبههما من التضرعات إلى الله .

والعين حق وحقيقتها تأثير إلمام نفس العائن وصدمة تحصل من إلمامها بالمعين ، وكذا نظرة الجن وكل حديث فيه نهي عن الرقى والتائم والتولة (١) لحصول على ما فيه شرك أو انهماك فى التسبب بحيث يغفل عن البارى جل شأنه .

وأما الفأل والطيرة لحقيقتهما أن الأمر إذا قضى به فى المأل الأعلى ربما تلونت بلونه وقام جملة على سرعة الانعكاس ، فمنها الخواطر ، ومنها الألفاظ التى يتفوه بها من غير قصد معتد به وهى أشباح الخواطر الخفية التى يقصد إليها بالذات ، ومنها الوانم الجوية فإن أسبابها فى الأكثر من الطبيعة ضعيفة وإنما تختص بصورة دون صورة بأسباب فلسكية أو انقياد أمر فى المأل الأعلى وكان الرب يستدلون بها على ما يأتى وكان فيه تخمين وإثارة وسواس بل ربما كانت مظنة للكفر بالله وإن لم تطمح الهمة إلى الحق فهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الطيرة ، وقال : «خيرها الفأل» يعنى كلمة سالحة يتكلم بها إنسان صالح فإنها أبعد من تلك القبايح ، ونفى العدوى (٢) لا بمعنى قى أصلها لكن العرب يظنونها سبباً مستقلاً ويسون التوكل رأساً ، والحق

(١) بكسر تاء فتح واو ما يجب المرأة الى زوجها من السر وغيره

(٢) أى مجاوزة الله أو الخلق الى الغير

أن سببية هذه الأسباب إنما تم إذا لم ينمقد قضاء الله على خلافه لأنه إذا  
انمقد آتاه الله من غير أن ينخرم النظام ، والتعبير عن هذه التكنة بلسان  
الشرع أنها أسباب عادية لا عقلية ، والهامة تفتح باب الشرك غالباً ، وكذلك  
القول فنهوا عن الاشتغال بهذه الأمور لأن هذه ليست حقيقة ألينة ، كيف  
والأحاديث متظاهرة على ثبوت الجن وتردده في العالم . وعلى ثبوت أصل  
العدوى . وعلى ثبوت أصل الشؤم (١) في المرأة والفرس والدار ، فلا جرم  
أن المراد نفيها من حيث جواز الاشتغال بها ومن حيث إنه لا يجوز المتخصصة  
في ذلك فلا يسمع خصومة من ادعى على أحد أنه قتل إبله وأمرضها بأدخال  
الابل المريضة عليها ونحو ذلك كيف وأنت خير بأن النبي صلى الله عليه  
وسلم نبى عن الكهانة وهى الاخبار عن الجن أشد نبى وبرى ممن أنى  
كاهنا ، ثم لما سئل عن حال الكهان أخبر . أن الملائكة تنزل في العنان  
فتذكر الأمر قد قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه  
إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة ، يعنى أن الأمر إذا تقرر في الملأ الأعلى  
ترشح منه رشحات على الملائكة السافلة التى استعدت للإلهام فربما أخذ  
منهم بعض أذكاء الجن ، ثم تتلقى الكهان منهم بحسب مناسبات جبلية  
وكسبية فلا تشكن أن النبى ليس معتمداً على عدمها في الخارج بل على  
كونها مظنة للخطأ والشرك والفساد كما قال عز من قائل :

( قُلْ فِيهِمَا لَكُمْ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِن  
نَفْسِهِمَا ) (٢) .

أما الأنواء والنجوم فلا يبعد أن يكون لها حقيقة ما فإن الشرع إنما

(١) أى التهمة .

(٢) سورة البقرة آية ٢٩١



أتى بالنهى عن الاشتغال به لانتفى الحقيقة ألبنه وإنما توارث السلف الصالح ترك الاشتغال به وضم المشتغلين وعدم القبول بتلك التأثيرات لا القول بالعدم أصلا ، وإن منها ما يلحق البدييات الأولى كاختلاف الفصول باختلاف أحوال الشمس والقمر ونحو ذلك .

ومنها ما يدل عليه الحدس والتجربة والرصد كمثل ما تدل هذه على حرارة الزنجبيل وبرودة الكافور ، ولا يبعد أن يكون تأثيرها على وجهين: وجه يشبه الطبائع فكما أن لكل نوع طبائع مختصة به من الحر والبرد واليوسه والرطوبة بها يتمسك في دفع الأمراض فكذلك للأفلاك والكواكب طبائع وخواص كحر الشمس ورطوبة القمر فإذا جاء ذلك الكوكب في محله ظهرت قوته في الأرض ألا تعلم أن المرأة إنما اختصت بمادات النساء وأخلاقهن لشيء يرجع إلى طبيعتها وإن خفي إدراكها ، والرجل إنما اختص بالجرأة والجهورية ونحوهما لمعنى في مزاجه فلا تنكر أن يكون لحلول قوى الزهرة والمريخ بالأرض أثر كآثر هذه الطبائع الخفية .

وثانيهما وجه يشبه قوة روحانية متربة مع الطبيعة وذلك مثل قوة نفسانية في الجنين من قبل أمه وأبيه ، والمواليد بالنسبة إلى السموات والأرضين كالجنين بالنسبة إلى أبيه وأمه فتلك القوة تهبط العالم لفيضان صورة حيوانية ثم إنسانية .

ولحلول تلك القوى بحسب الاتصالات الفلكية أنواع ولكل نوع خواص فأمعن قوم في هذا العلم لحصل لهم علم النجوم يتعرفون به الوقائع الآتية غير أن القضاء إذا انعقد على خلافه جعل قوة الكوكب متصورة بصورة أخرى قريبة من تلك الصورة وأتم الله قضاءه من غير أن ينخرم نظام الكواكب في خواصها ويغير عن هذه التكتة بأن الكواكب خواصها بحرى عادة الله لا بالزوم العقل ، ويشبه بالآمارات والعلامات ، ولكن

الناس جميعاً توغلوا في هذا العلم توغلاً شديداً حتى صار مظنة لكفر الله وعدم الإيمان فمضى ألا يقول صاحب توغل هذا العلم : مطرنا بفضل الله ورحمته من صميم قلبه بل يقول : مطرنا بنوء كذا وكذا فيكون ذلك صادراً عن تحققه بالإيمان الذي هو الأصل في النجاة .

وأما علم النجوم<sup>(١)</sup> فإنه لا يضر جهله إذ الله مدبر للعالم على حسب حكمته علم أحد أو لم يعلم فلذلك وجب في الملة أن يتحمل ذكره وينهى عن تعلمه ويحجر بأن « من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاده » ومثل ذلك مثل التوراة والإنجيل شدد النبي صلى الله عليه وسلم على من أراد أن ينظر فيهما لكونهما محرفين ومظنة لعدم الانقياد للقرآن العظيم ولذلك نهوا عنه .

هذا ما أدى إليه رأينا وتفحصنا فإن ثبت من السنة ما يدل على خلاف ذلك فالأمر على ما في السنة .

وأما الرؤيا فهي على خمسة أقسام : بشرى من الله . وتمثل نوراني للمعاهد والرذائل المتدرجة في النفس على وجه ملكي وتخويف من الشيطان . وحديث نفس من قبل العادة التي اعتادها النفس في اليقظة تحفظها المتخيلة ويظهر في الحس المشترك ما اختزن فيها . وخيالات طبيعية لغلبة الاخلاط وتنبه النفس بأذاها في البدن

أما البشرية من الله لحقيقتها أن النفس الناطقة إذا انتهزت فرصة عن

---

(١) علم الفلك أصبح من العلوم المهمة التي لها وزنها في عصر القضاء ومثل هذا لا يتحمل ذكره ولا يهمل أمره وقد قرر العلماء : أن انتهى عنه من علم النجوم هو ما يدميه أهلها من معرفة الحوادث المستقبلية زاعمين أنهم يملكون ذلك بسير الكواكب واقتنائها وظهورها في بعض الأوقات ومثل هذا ما استأثر الله بطله فأما ما يهرك بطريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف به الزوال وجهة القبلة . وكفى من القيل ونحو ذلك مما به تقع فهو غير داخل في التهي

غواشى البدن بأسباب خفية لا يكاد يتفطن لها إلا بعد تأمل واف استعدت  
لأن يقبض عليها من منبع الخير والجود كال على فأقبض عليه شيء على  
حسب استعدادة ومادته العلوم المخزونة عنده .

وهذه الرؤيا تعليم إلهي كالمرآج المنامي الذي رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم فيه ربه في أحسن صورة فعله الكفارات والدرجات كالمرآج المنامي  
الذي انكشف فيه عليه صلى الله عليه وسلم أحوال الموقى بعد انفكاكهم  
عن الحياة الدنيا كما رواه جابر بن سمرة رضى الله عنه وكعلم ما سيكون من  
الوقائع الآتية في الدنيا .

وأما الرؤيا الملكية لحقيقتها أن في الإنسان ملكات حسنة وملكات  
قيحة ولكن لا يعرف حسنها وقبحها إلا المتجرد إلى الصورة الملكية فن  
تجرد إليها تظهر له حسناته وسيئاته في صورة مثالية فصاحب هذا يرى الله  
تعالى ، وأصله الانقياد للبارى ، ويرى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأصله  
الانقياد للرسول المركوز في صدره ، ويرى الأنوار وأصلها الطاعات المكتسبة  
في صدره وجوارحه تظهر في صورة الأنوار والطيبات كالعسل والسمن  
واللبن ، فمن رأى الله أو الرسول أو الملائكة في صورة قيحة أو في صورة  
الغضب فليعرف أن في اعتقاده خللا وضعفاً وأن نفسه لم تتكفل ، وكذلك  
الأنوار التي حصلت بسبب الطهارة تظهر في صورة الشمس والقمر .

وأما التخويف من الشيطان فوحشة وخوف من الحيوانات الملعونة  
كالقرد ، والفيل . والكلاب . والسودان من الناس فإذا رأى ذلك فليتعوذ  
بالله ولينفلث ثلاثاً عن يساره ولينحول عن جنبه الذي كان عليه .

وأما البشرى فلها تعبير والعمدة فيه معرفة الخيال أى شيء مظنة لأى  
معى فقد ينتقل الدهن من المسمى إلى الاسم كروية النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه كان في دار عقبة بن رافع فأتى برطب ابن طاب ، (١) قال عليه

---

(١) قيل : هو رجل من أهل البادية ينسب إليه نوع من التمر ، وقيل : هو رجل من  
المدينة ، وفي القاموس هنق ابن طاب نخل بالمدينة أو ابن طاب ضرب من الرطب .

الصلاة والسلام : فأولت أن الرفعة لنا في الدنيا والعافية في الآخرة  
وأن ديننا قد طاب .

وقد ينتقل الذهب من الملابس إلى ما يلايه كالسيف للقتال ، وقد  
ينتقل الذهب من الوصف إلى جوهر مناسب له كمن غلب عليه حب المال  
رأه النبي صلى الله عليه وسلم في صورة سوار من ذهب (١) .

وبالجملة فلانتقال من شيء إلى شيء صور شتى ، وهذه الرؤيا شعبة من  
النبوة لأنها ضرب من إفاضة غيبية وتدل من الحق إلى الخلق وهو أصل  
النبوة ، وأما سائر أنواع الرؤيا فلا تعبر لها .

---

(١) رأى صلى الله عليه وسلم في كفه سوارين من ذهب فسكب عليه قليل له . انفضها  
ففضها فذهباً فأولهما بمسيلة والنسي السكاذين .

## آداب الصحبة

اعلم أنه بما أوجبت سلامة الفطر ووقوع الحاجات في أشخاص الإنسان.. والارتفاق منها آداب يتأدبون بها فيما بينهم ، وأكثرها أمور اجتمعت طرائف العرب والعجم على أصولها وإن اختلفوا في الصور والأشباح ، فكان البحث عنها وتميز الصالح من الفاسد منها إحدى المصالح التي بعث النبي ﷺ لها .

فإنها التحية التي يحى بها بعضهم بعضاً ؛ فإن الناس يحتاجون إلى إظهار التبشيش (١) فيما بينهم . وأن بلاطف بعضهم بعضاً . ويرى الصغير فضل الكبير ويرحم الكبير الصغير . ويواخي الأقران بعضهم بعضاً ؛ فإنه لولا هذه لم تنعم الصحبة فائدتها ولا أنتجت جدوها ولو لم تضبط بلفظ لكانت من الأمور الباطنة لا يعلم إلا استنباطاً من القرائن ، ولذلك جرت سنة السلف في كل طائفة تحية حسبما أدى إليه رأيهم ، ثم صارت شعاراً للمتهم وأمانة لكون الرجل منهم .

فكان المشركون يقولون : أنعم الله بك عينا (٢) وأنعم الله بك صبحاً . وكان المجوس يقولون : هن إرسال برزى .

وكان قانون الشرع يقتضى أن يذهب في ذلك إلى ما جرت به سنة الأنبياء عليهم السلام وتلقوها عن الملائكة .

وكان من قبيل الدعاء والذكر دون الاطمئنان بالحياة الدنيا كمنى طول الحياة وزيادة الثروة ودون الافراط في التعظيم حتى يتأخم (٣) الشرك .

---

(١) والتبشيش البهاجة .

(٢) أى أقر الله بينك ما محبه أو سببك عين من محبك .

(٣) أى يفرح يقال : أرضنا تأخمت أرضكم أى تجاوزها يتصل حينها بعدها

كالسجدة ولثم الأرض وذلك هو السلام ، فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
« لما خلق الله آدم قال : اذهب فسلم على أولئك النفر وهم نفر من الملائكة  
جلوس فاستمع ما يحبونك به فأنها تحيتك وتحية ذريتك فذهب فقال :  
السلام عليكم فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ، قال : فرادوه ورحمة الله .

قوله : « فسلم على أولئك » معناه — والله أعلم — حيم حسبما يؤدي  
إليه اجتهادك فأصاب الحق ، فقال : « السلام عليكم ، وقوله : « فأنها تحيتك »  
يعني حتما من حيث إنه عرف أن ذلك مترشح من حظيرة القدس .

وقال الله تعالى في قصة الجنة : ( سلام عليكم طوبتم فادخلوها خالدين )  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا  
ولا تؤمنوا (١) حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا  
السلام بينكم » .

أقول : بين النبي صلى الله عليه وسلم فائدة السلام وسبب مشروعيته  
فإن التحابب في الناس خصلة يرضاها الله تعالى وإفشاء السلام آلة صالحة  
لإنشاء المحبة . وكذلك المصالحة . وتقبييل اليد ونحو ذلك ، قال صلى الله عليه  
وسلم : « يسلم الصغير على الكبير والمارة على القاعد والقليل على الكثير »  
وقال صلى الله عليه وسلم : « يسلم الراكب على الماشي » .

أقول : ألفاشي في طوائف الناس أن يحيي الداخل صاحب البيت  
والحقير العظيم فأبقاه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك غير أنه مر عليه  
السلام على غلمان فسام عليهم . ومر على نسوة فسلم عليهن علماً منه  
أن في رؤية الإنسان فضل من هو أعظم منه وأشرف جمعا لشمل المدينة ،  
وأن في ذلك نوعا من الإعجاب بنفسه فجعل وظيفة الكبار التواضع ووظيفة

---

(١) حذف التون للمحابة والازدواج فله التوى ، والأفيس تؤمنون بإمات التون .

الصغار توقيف الكبار ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « من لم يرحم صغيرنا ولم يوقر كبيرنا فليس منا » .

وإنما جعل وظيفة الراكب السلام على الماشي لأنه أهيب عند الناس وأعظم في نفسه فتأكد له التواضع .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام ، وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه » (١) أقول : سره أن إحدى المصالح التي بعث النبي صلى الله عليه وسلم لها التنويه بالملة الإسلامية وجعلها أعلى الملل وأعظمها لا يتحقق إلا بأن يكون لهم طول على ضوأم .

وقال صلى الله عليه وسلم فيمن قال : « السلام عليكم عشر (٢) » ، وفيمن زاد ورحمة الله عشرون ، وفيمن زاد أيضاً وبركاته ثلاثون ، وأيضاً ومغفرته أربعون ، وقال : هكذا (٣) تكون الفضائل .

أقول : سر الفضل ومناطه أنه تميم لما شرع الله له السلام من التبشيش . والتألف . والمودة . والدعاء والتذكر . وإحالة الأمر على الله .

وقال صلى الله عليه وسلم : « يجرى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجرى عن الجلوس أن يرد أحدهم » أقول : وذلك لأن الجماعة واحدة في المعنى وتسليم واحد منهم يدفع الوحشة ويودد بعضهم بعضاً .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى (٤) بأحق من الآخرة »

---

(١) بحيث لو كان جدار يضطر إليه ويدل عن وسط الطريق لأتهم عدلوا عن الصراط المستقيم فجزوا جزءاً وثاقاً والظاهر أن هذا الحديث قيل بمناسبة الحرب التي كانت بين المسلمين وبين بني قريظة فهو خمس بالمهاجرين واثنة اعم .

(٢) أى له حسنات

(٣) أى زيادة الثواب بزيادة الألفاظ .

(٤) أى اللسنية الأولى بأحق أى بأولى .

أقول : سلام الوداع فيه فوائد ؛ منها التمييز بين قيام المارقة والكراهية ، وقيام الحاجة على نية العود لمثل تلك الصعبة ، ومنها أن يتدارك المتدارك بعض ما كان يقصده ويهمه من الحديث ونحو ذلك ، ومنها ألا يكون ذهابه من التسلل ، والسرف في المصاحفة ، وقوله : مرحباً بفلان ومعانفة القادم ونحوها أنها زيادة في المودة والتبشيش ورفع الوحشة والتدابير .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا التقى المسلمان فتصالحا حداثه واستغفرا غفر لهما ، أقول : وذلك لأن التبشيش فيما بين المسلمين وتوادهم وتلاطفهم وإشاعة ذكر الله فيما بينهم يرضى بها رب العالمين .

وأما القيام فاختلفت فيه الأحاديث ، فقال صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يتمثل له الرجل قياماً فليتبوأ مقعده من النار » وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تقوموا كما يقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً » وقال صلى الله عليه وسلم في قصة سعد : « قوموا إلى سيدكم » وكانت فاطمة رضى الله عنها إذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام إليها فأخذ يدها قبلها وأجلسها في مجلسه ، وإذا دخل صلى الله عليه وسلم عليها قامت وأخذت يده قبلته وأجلسته في مجلسها .

أقول : وعندى أنه لا اختلاف فيها في الحقيقة فإن المعاني التي يدور عليها الأمر والنهي مختلفة فإن العجم كان من أمرهم أن تقوم الخدم بين أيدي سادتهم والرية بين أيدي ملوكهم وهو من إفراطهم في التعظيم حتى كاد يتأخم الشرك فهواعته ، وإلى هذا وقعت الإشارة في قوله عليه السلام : « كما يقوم الأعاجم » .

وقوله عليه السلام : « من سره أن يتمثل » يقال : مثل بين يديه مثولاً إذا انتصب قائماً للخدمة ، أما إذا كان تبشيشاً له واهتزازاً إليه وإكراماً وتطييباً لقلبه من غير أن يتمثل بين يديه فلا بأس فانه ليس يتأخم الشرك .



وقيل : « يا رسول الله الرجل منا يلقي أخاه أبنخى له ؟ قال : لا ، وسيبه أنه يشبه الركوع في الصلاة فكان بمنزلة سجدة التحية .

قال الله تعالى :

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا <sup>(١)</sup> ) .

وقال الله تعالى :

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ <sup>(٢)</sup> ) .

إلى قوله : ( كما استأذن الذين من قبلهم ) فقوله : ( تستأمنوا ) أى تستأذنونوا أقول : إنما شرع الاستئذان لكرهية أن يهجم الإنسان على عورات الناس وأن ينظر منهم ما يكرهونه ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : فى بعض حديثه : « إنما جعل الاستئذان لاجل البصر » فكان من حقه أن يختلف باختلاف الناس .

فمنهم الأجنبي الذى لا مخالطة بينهم وبينه ، ومن حقه ألا يدخل حتى يصرح بالاستئذان ويصرح له بالاذن ، ولذلك علم النبي ﷺ كلدة ابن الحنبل رجلا من بني عامر أن يقول : السلام عليكم أأدخل ، قال صلى الله عليه وسلم : « الاستئذان ثلاث فإن أذن لك وإلا فارجع .

ومنهم ناس أحرار ليسوا بالمحارم لكن بينهم خلطة وصحبة فاستأذنانهم دون استئذان الأولين ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود : « إنك على أن ترفع الحجاب وأن تستمع <sup>(٣)</sup> سواذى حتى أنهاك ،

(١) سورة النور آية ٢٧ . (٢) سورة النور آية ٥٨ .

(٣) السواد بالكسر السر والكلام الخفى أى تسمع كلامي الخفى على كوني في البيت ، وقوله : حتى أنهاك أى من الخمول لأن كان هناك مانع .

ومنهم صبيان ومماليك لا يجب الستر منهم فلا استئذان لهم إلا في أوقات جرت العادة فيها بوضع الثياب ، وإنما خص الله تعالى هذه الأوقات الثلاث لأنها وقت ولوج الصبيان والمماليك بخلاف نصف الليل مثلاً .

وقال صلى الله عليه وسلم : « رسول الرجل إلى الرجل إذنه ، وذلك لأنه عرف بدخوله لما أرسل إليه . »

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه لكن من ركنه الأيمن أو الأيسر ، فيقول : « السلام عليكم السلام عليكم ، وذلك لأن الدور لم يكن عليها يومئذ ستور . »

ومنها آداب الجلوس . والنوم . والسفر . ونحوها ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن يقول : تقسحوا وتوسعوا ، أقول : وذلك لأنه يصدر من كبر وإعجاب بنفسه ويجحد به الآخر وحرأ وضيئفة . »

وقال صلى الله عليه وسلم : « من قام من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به . » أقول : من سبق إلى مجلس أبيح له من مسجد أو رباط أو بيت فقد تعلق حقه به فلا يبيح حتى يستغنى عنه كالموات ، وقد مر هنالك .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يحمل للرجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنها . »

أقول : وذلك لأنها ربما يجتمعان لمسارة ومناجاة فيكون الدخول بينهما تنفيضاً عليهما ، وربما يتأخران فيكون الجلوس بينهما إحشاشاً لهما .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يستلقين أحكما ثم يضع إحدى رجله على الأخرى ورؤى صلى الله عليه وسلم في المسجد مستلقياً واحداً إحدى

قدميه على الأخرى أقول . كان القوم يأتزون (١) والمؤتزر إذا رفع إحدى رجله على الأخرى ليامن أن تنكشف عورته فإن كان لابس سراويل أو يامن انكشاف عورته فلا بأس بذلك .

وقال صلى الله عليه وسلم لمصطليح على بطنه : « إن هذه ضجعة يبخضا الله » .

أقول وذلك لأنها من الهيات المتكرة القبيحة .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من بات على ظهر بيت ليس عليه حجاب فقد برئت منه الذمة » أقول . وذلك لأنه تعرض لاهلاك نفسه وألقى نفسه إلى التهلكة ، وقد قال الله تعالى .

(وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (٢) ) .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ملعون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم من تعد وسط الخلقة » قيل : المراد منه الماجن الذي يقيم نفسه مقام السخرية ليكون ضحكة وهو عمل من أعمال الشيطان ، ويحتمل أن يكون المعنى أن يدبر على طائفة ويقبل على ناحية فيجد بعضهم في نفسه من ذلك كراهية .

واختلط الرجال مع النساء في الطريق ، فقال صلى الله عليه وسلم : « للنساء استأخرن فانه ليس لكن أن تحققن (٣) الطريق عليكن بمحافات الطريق فكانت المرأة تلصق بالجدار » .

ونهى صلى الله عليه وسلم أن يمشی الرجل بين المراتين .  
أقول : وذلك خوفا من أن يمس الرجل امرأة ليست بمحرم أو ينظر إليها .

(١) أي يستولون الأزار . (٢) سورة البقرة آية ١٩٥ .

(٣) حقت الطريق أي ذهبت في حالة وهو الوسط أي لا تمنع في وسط الطريق ، وقوله : سالت جميع حافة وهي الناحية .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وليقل أخوه أو صاحبه يرحمك الله فليقل : يهديكم الله ويصلح بالكم ، وفي رواية : « وإن لم يحمد الله فلا تشمتوه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « شمت أهلك ثلاثاً فإزداد فهو زكاًم » أقول : إنما شرع الحمد عند العطسة للمعنيين : أحدهما أنه من الشفاء وخروج الأبخرة الغليظة من الدماغ ، وثانيهما أنه سنة آدم عليه السلام وهو معرف لكونه تابعا لسنن الأنبياء عليهم السلام جامع العريضة على ملتهم . ولذلك وجب التشميت وكان من حقوق الإسلام ، وإنما سن جواب التشميت لأنه من مقابلة الإحسان بالإحسان .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إنما التثاؤب من الشيطان فإذا تثاؤب أحدكم فليرده ما استطاع فإن أحدكم إذا تثاؤب ضحك منه الشيطان . »

أقول : وذلك لأن التثاؤب ناشئ من كسل الطبيعة وغلبة الملل والشيطان يمد في ضمن ذلك فرصة وفتح الفم وصوت هاه يضحك منه الشيطان لأنه من الهيات المكررة .

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا تثاؤب أحدكم فليمسك يده على فمه فإن الشيطان يدخل » أقول : الشيطان يبيع ذباباً أو بقعة فيدخله في فمه وربما تشنج أعصاب وجهه وقد رأينا ذلك (١) .

قال صلى الله عليه وسلم . « لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما صار راكب لبيل وحده » أقول . أراد عليه السلام كراهية التهور والاقتحام في المهالك من غير ضرورة أما بحث الزبير رضى الله عنه وحده طليعة فليكن ضرورة .

قال صلى الله عليه وسلم . « لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس »  
وقال صلى الله عليه وسلم . « الجرس مزمار الشيطان . »

(١) ويحتمل أن يكون المراد به التحكن من الوسوسة ،

أقول . الصوت الحديد الشديد يوافق الشيطان وحر به ويكرهه الملائكة  
لمنى يسطيه مزاجهم .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا سافرتُم في الحُصْب (١) فأعطوا الإبل  
حقها من الأرض . وإذا سافرتُم في السنة فأسروا عليها السير . وإذا عرستم  
بالليل فاجتنبوا الطريق فانها طرق الدواب ومأوى الهوام بالليل » .  
أقول : هذا كله ظاهر .

قال صلى الله عليه وسلم : « السفر قطعة من العذاب يمنع أحدهم ثوبه  
وطعامه وشرا به فإذا قضى نهمته (٢) من وجهه فليعجل إلى أهله » أقول .  
يريد عليه السلام كراهية أن ينجح عقرات الأمور فيطيل مكثه لأجلها .  
وقال صلى الله عليه وسلم . « إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً » .  
أقول . كثيراً ما يتنفر الإنسان فترة طبيعية من أجل التفتت ونحوه  
فيكون سبباً لتتغيص حالهم .

ومنها آداب الكلام ، قال رسول الله ﷺ : « أخفى (٣) الأسماء يوم  
القيامة عند الله رجل يسمى ملك الأملاك » وقال : « لا ملك إلا الله » .  
وقال صلى الله عليه وسلم في التكنية بأبي الحكم : « إن الله هو الحكم  
وإليه الحكم » .

أقول : إنما نهى عن ذلك لأنه إفراط في التعظيم يتأخم الشرك .  
قال صلى الله عليه وسلم : « لا تسعين غلامك يساراً ولا رباحاً ولا نجيحاً  
ولا أفطح فإنك تقول : أئم هو ؟ فلا يكون ، فيقول : لا » .

---

(١) وقوله : فأعطوا الإبل حقها أى حتى ترمى وقوله : في السنة أى الفطط .

(٢) أى قضى أحدكم حاجته من جانبه الذى توجه إليه .

(٣) أى أخفى ، وقوله : وجل أى اسم رجل ، وملك أى شاهنشاه ، وقوله : يتأخم

الشرك أى يقرب منه ، وقوله : يساراً أى من اليسر ، ورباحاً من الربح .

وقال جابر رضى الله عنه : أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهى أن يسمى يعلى . ويبركة . وبأفلح . ويسار . وينافع . ونحو ذلك ، ثم رأيت سكتة بعد أن عناهم قبض ولم ينه عن ذلك أقول : سبب كراهية التسمية بهذه الأسماء أنها تنفض إلى هيئة منكرة هي في الأقوال بمنزلة الأجدع ونحوه في الأفعال ، وهو قوله عليه السلام : « الأجدع شيطان » .

ووجه الجمع بين الحديثين أنه لم يزم في النهي ولم يؤكد ولكنه نهى نهى إرشاد بمنزلة المشورة ، أو ظهرت غاييل (١) النهي ، فقال الراوى نهى اجتهداً : منه ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ .

وأرى أن هذا الوجه أوفق لفعل الصحابة رضى الله عنهم فإنهم لم يزالوا يسمون بهذه الأسماء .

قال عليه السلام : « سمو باسمى ولا تكنوا بكنيتى فإني إنما جعلت قاسماً أقسم (٢) بينكم ، أقول : لو كان أحد يسمى باسم النبي صلى الله عليه وسلم : لكان مظنة أن تشبه الأحكام ويدلس في نسبها ورفضها ، فإذا قيل : قال أبو القاسم . ظن أن الأمر هو النبي صلى الله عليه وسلم وربما كان المراد غيره .

وأيضاً ربما يسب الرجل باسمه وينم بلقبه في الملاحة (٣) فإن كان مسمى باسم النبي كان في ذلك هيئة منكرة .

ثم هذا المعنى أكثر تحقّقاً في الكنية منه في العلم لوجهين : أحدهما أن الناس كانوا ممنوعين شرماً ومتمنعين ديدناً من أن ينادوا النبي صلى الله عليه وسلم باسمه وكان المسلمون ينادون يا رسول الله عليه السلام وأهل الذمة يقولون : يا أبا القاسم .

(١) أى علامات .

(٢) وقوله : أقسم بينكم أى العلم والفنية وغيرها .

(٣) أى المنازعة .

وثانيهما : أن العرب كانوا لا يقصدون بالاسم التشريف ولا التحقير ،  
وأما الكنى فكانوا يقصدون بها أحد الأمرين كأبي الحكم . وأبي الجول  
ونحو ذلك .

وإنما كنى النبي صلى الله عليه وسلم بأبي القاسم لأنه قاسم فكان تكنية  
غيره بها كالتسوية معه .

وإنما رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعل أن يسمى ولده باسمه بعده  
ويكنيه بكنيته لارتفاع الالتباس والتدليس بانقراض القرن .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقول أحدكم عبدي وأمنى كلمك  
عبيد الله وكل نساءكم إماء الله ولكن ليقل غلامى وجاريتى وفتاى وفتاتى  
ولا يقل العبد ربى ولكن ليقل سيدى » .

أقول : التناول في الكلام والازدراء بالناس منشؤه الإعجاب والكبر  
وفيه كسر قلوب الناس ، وأيضاً فلما عبر في الكتب الإلهية عن النسبة  
التي هي للخلق إلى الخالق بالعبدية والرية كان إطلاقها فيما بينهم سوء أدب .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب  
والحبة (١) ولا تقولوا يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر ، وقال الله تعالى :  
يؤذنين ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر أقلب الليل والنهار » .

أقول : لما نهى الله تعالى عن الخمر ووضع (٢) أمرها اقتضى ذلك أن يمنع  
عن كل ما ينزه أمرها ويخيل حسننها إليهم والعنب مادة الخمر وأصلها ،  
وكان العرب كثيراً ما يسمونها بنت كرم ويروجونها بذلك .

وكان أهل الجاهلية ينسبون الوقائع إلى الدهر وهذا نوع من الشرك ،

(١) هو اصل شجرة العنب ، والحبة الحرمان وكانوا لذا أمابهم ممببة فى الجاهلية  
يقولون : يا خيبة العرب يربون سب الدهر قهوا عن سب .  
(٢) أى تقص .

وأيضاً ربما يريدون بالدهر مقلب الدهر ، فالسخط راجع إلى الله وإن  
أخطأوا في العنوان .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يقول أحدكم خيبت نفسي ولكن ليقُل  
لنفت نفسي » (١) أقول : الخبت كثيراً ما يستعمل في الكتب الإلهية بمعنى  
خبت الباطن وسوء السريرة فهذه الكلمة بمنزلة الهيات الشيطانية .

قال صلى الله عليه وسلم في زعموا (٢) : « بُس مطية الرجل ، أقول :  
يريد كراهية أن يذكر الأقاويل من غير تثبيت .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان وقولوا  
ما شاء الله ثم شاء فلان » ، أقول : التسوية في الذكر توهم التسوية في المنزلة  
فكان إطلاق مثل هذه اللفظة سوء أدب .

واعلم أن المتنطع (٣) والتشدد . والتعقر في الكلام . والإكثار من  
الشعر . والمزاج . وتزجية الوقت بأسمار ونحوها إحدى المسليات التي تشغل  
عن الدين والدنيا وما يقع به التفاخر والمرامة فكان حالها كحال عادات  
العجم فكرها النبي صلى الله عليه وسلم وبين ما في ذلك من الآفات ، ورخص  
فيما لا يتحقق فيه معنى الكراهية وإن اشتبه بآدى الرأي .

قال صلى الله عليه وسلم : « هلك المتنطعون » (٤) قالها ثلثاء ، وقال صلى الله

---

(١) لفت على وزن سمعت بمعنى شئت وفدت .

(٢) أى في شأن هذه اللفظة ومنها قال : « بُس مطية الرجل » والمتنطعون أن المطية  
يتوصل بها إلى الأراض فالتوصل بهذا اللفظ إلى الخير فبيع به بغير أن يكون مبنى الخير  
على اليقين لا على الشك والتعجب .

(٣) جو الكلام بأقصى القم ، والتشدد التكلم بإظهار الفصاحة والتوسع في الكلام ،  
والشعر التسلق والمبالغة ، والتزجية التأخير .

(٤) أى المتنطعون فيما لا ينبغي ، وإلى بالسكسر الحصر والمجز في الكلام لا للخلط  
في الحسان بل للتأمل والتخط ، وقوله : « البذاء » هو التفتش ضد المياه ، والبيان أريد به  
ما يكون بالاجترأ وعدم المبالاة وعدم التعرض من الزور .



عليه وسلم : « الحياء والعى شعبتان من الإيمان ، والبذاء والبيان شعبتان من النفاق » أقول : يريد ترك البذاء . والتعمر . والتناول في الكلام .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أحبكم إلى وأقربكم منى يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً وإن أبغضكم إلى وأبعدكم منى أسوأكم أخلاقاً الثرثارون (١) المشدقون المتفتيقون ، » وقال ﷺ : « لقد رأيت — أو أمرت — أن أتجوز في القول فإن الجواز هو خير ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لأن يمتلىء جوف أحدكم قبحاً يريه خير من أن يمتلىء شعراً ، وقال صلى الله عليه وسلم لحسان : « إن روح القدس لا يزال يؤيدك ما نالت (٢) عن الله ورسوله ، وقال عليه السلام : « إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسى بيده فكأنما ترمونهم به (٣) نضح النبل » .

وقد ذكرنا في الاحسان من أصول آفات اللسان ما يتضح به أحاديث حفظ اللسان كقوله صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت » وقوله عليه الصلاة والسلام . « سباب المسلم فسوق وقاله كفر » وقوله صلى الله عليه وسلم : « أتندرون ما الغيبة ؟ ذكرك أخاك بما يكره » قيل : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟ قال . إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته » (٤) .

وقال العلماء يستثنى من تحريم الغيبة أمور ستة : التظلم لقوله تعالى :

( لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ) .

(١) أى المكثرون الكلام ، والمتفتقون المتكبدون ، وقوله : « أتجوز أى اختصر والجواز الاختصار على قدر الكفاية » وقوله : « قبحاً أى سديداً .

(٢) أى مدة غناصتك للمعركين .

(٣) التمييز في به راجع إلى الشر أى الشر في هجاء المعركين يؤثر تأخير السهم فيهم ، وقوله : نضح أى رعى .

(٤) أى قلت عليه البهتان .

(٥) سورة النساء آية ١٤٨ .

والاستماعة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى الصواب كإخبار زيد ابن أرقم بقول عبد الله بن أبي . وإخبار ابن مسعود بقول الانصار في مقام حنين . والاستفتاء كقول هند : إن أبا سفيان رجل شحيح ، وتحذير المسلمين من الشر كقوله صلى الله عليه وسلم : « بشئ أخو العشرة ، وكبحرج المجروحين » (١) وكقوله صلى الله عليه وسلم : « أما معاوية فصعلوك ، وأما أبو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه » ، والتغيير من مجاهر بالفسق كقوله صلى الله عليه وسلم : « لا أظن فلانا وفلاناً يعرفان من أمرنا شيئاً » ، والتعريف كالأعشى . والأعرج ، وقالوا : الكذب يجوز إذا كان تحصيل المقصود لا يمكن إلا به ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي (٢) خيراً أو يقول خيراً » .

#### ومما يتعلق بهذا للبحث أحكام النذر والإيمان

والجلة في ذلك أنها من ديدن الناس وعادتهم عربهم وعجمهم لاتجد واحدة من الأمم إلا تستعملها في مظانها فوجب البحث عنها .

وليس النذر من أصول البر ولا الإيمان ، ولكن إذا أوجب الإنسان على نفسه وذكر اسم الله عليه وجب ألا يفرط في جنب الله وفيما ذكر عليه اسم الله ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم . « لا تنفروا فإن النذر لا يغني من القدر شيئاً » وإنما يستخرج به من البخيل ، يعني أن الإنسان إذا أحيط به ربما يسبل عليه إنفاق شيء فإذا أنقذه الله من تلك المهلكة كان كأن لم يمسه ضرر قط ، فلابد من شيء يستخرج به ما التزمه على نفسه بما يؤكد عزيمته ويتوهم نيته .

---

(١) أي في الحديث ، وقوله : « صعلوك » أي قبيح .

(٢) أي يرفع ويبلغ .

والحلف على أربعة أضرب : يمين منعقدة وهي اليمين على مستقبل متصور (١) عاقداً عليه قلبه ، وفيها قوله تعالى :

(وَلَكِنْ يُوَاخِذْكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ (٢) .

ولغو اليمين قول الرجل : لا والله . وبلى والله من غير قصد ، وأن يحلف على شيء يظنه كما حلف فتبين بخلافه ، وفيها قوله تعالى .

(لَا يُوَاخِذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ (٣) .

واليمين الغموس وهي التي يحلفها كاذباً حامداً ليقطع بها مال امرئ مسلم وهي من الكبائر .

واليمين على استحليل عقلا كصوم أمس ، واجتماع بين الضدين ، أو حادثة كإحياء الميت وقلب الأعيان .

واختلف في الضريين اللذين ليس فيهما نص هل فيهما كفارة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تحلفوا بآياتكم من كان حائفاً فليحلف بالله أو ليصمت » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم : « من حلف بغير الله فقد أشرك » .

أقول : الحلف باسم شيء لا يتحقق حتى يستقد فيه عظمة وفي اسمه بركة ، والتفريط في جنبه وإهمال ما ذكر اسمه عليه إنما .

قال صلى الله عليه وسلم : « من حلف فقال في حلفه : باللات والعزى ، فليقل : لا إله إلا الله ، ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك فليصدق » (٥)

(١) أي غير مستحيل . (٢) سورة المائدة آية ٨٩ .

(٣) سورة المائدة آية ٨٩ .

(٤) الموطأ من ألفاظ هذا الحديث « لأن الله ينهاكم أن تحلفوا بآياتكم من كان » الخ .

(٥) أي بالمال الذي حرم من المفارقة به أو بغيره آخر كفارة عن مقاله .

أقول : اللسان ترجمان القلب ومقدمته ولا يتحقق تهذيب القلب حتى يؤخذ بحفظ اللسان .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير » .

وقال عليه الصلاة والسلام : « لأن يلج (١) أحدكم يمينه في أهله آثم له عند الله من أن يعطى كفارته التي اقترض الله عليه » أقول : كثيراً ما يحلف الإنسان على شيء فيضيق على نفسه وعلى الناس وليست تلك من المصلحة ، وإنما شرعت الكفارة منهية لما يجده المكلف في نفسه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « يمينك على ما يصدقك عليه صاحبك » (٢) أقول : قد يحتمل لاقطاع مال امرئ مسلم بأن يتأول في اليمين فيقول مثلاً : والله ليس في بدى من مالك شيء يريد ليس في يدى شيء وإن كان في تصرفي وقبضى ، وهذا عمل الظالم .

وقال صلى الله عليه وسلم : « من حلف فقال : إن شاء الله لم يحنث » . أقول : حينئذ لم يتحقق عقد القلب ولا جرم النية وهو المعنى في الكفارة ، قال الله تعالى :

( لَا يُؤْخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ (٣) ) .

(١) أى يصبر ويقيم ، وقوله : « آثم » أى أكثر (نما) .

(٢) أى خسك ومدحك ولا يؤثر فيه التورية .

(٣) سورة المائدة آية ٩٨ .

أقول : قد مر سر وجوب الكفارة من قبل فراجع .  
والنذر على أقسام : النذر المبيهم ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : « كفارة  
النذر إذا لم يسم كفارة اليقين » .  
والنذر المباهج ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : « أوف بنذرك ، بلا وجوب  
لما يأتي من قصة أبي إسرائيل .

ونذر طاعة في موضع بعينه أو بهيئة بعينها ، وفيه قصة أبي إسرائيل نذر  
أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ، فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : « مروه فليتكلم وليستظل وليقعد وليتم صومه ، وقصة من  
نذر أن ينحر إبلا ببوانة (١) ليس بها وثن ولا عيد لأهل الجاهلية . قال :  
« أوف بنذرك » .

ونذر المعصية ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : « من نذر نذراً في  
معصية فكفارته كفارة يمين » .

ونذر مستحيل ، وفيه قوله صلى الله عليه وسلم : « من نذر نذراً  
لا يطيقه فكفارته كفارة يمين » ، والأصل في هذا الباب أن الكفارة شرعت  
منية للأنهم مزيلة لما حاك في صدره فن نذر بطاعة فليفعل ومن نذر غير ذلك  
ووجد في صدره حرجاً وجبت الكفارة ، والله أعلم .

---

(١) يشتم للوحدة اسم موضع في أسفل مكة دون العلم .

## من أبواب شتى

قد فرغنا والحمد لله رب العالمين عما أردنا إيرادنا في هذا الكتاب وشرطناه على أنفسنا ، ولا استوعب المذكور جميع ما هو مكنون في صدورنا من أسرار الشريعة فليس كل وقت يسمح القلب بمضونات السرائر وينفخ (١) اللسان بمكنونات الضمائر ، ولا كل حديث ينشئ للعامة ولا كل شيء يحسن ذكره يغير تمهيد مقدماته ، ولا استوعب ما جمع الله في صدورنا جميع ما أنزل على قلب النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يكون لمورد الوحي ومنزل القرآن نسبة مع رجل من أمته هيئات ذلك ، ولا استوعب ما جمع الله في صدره صلى الله عليه وسلم جميع ما عند الله تعالى من الحكم والمصالح المرعية في أحكامه تعالى ، وقد أوضح عن ذلك الحاضر عليه السلام حيث قال : ما نقص على وعليك إلا كما نقص هذا المصغور من البحر (٢) . فمن هذا الوجه ينبغي أن يعرف غمامة أمر المصالح المرعية في الأحكام الشرعية وأنها لا منتهى لها ، وأن جميع ما يذكر فيها غير واف بواجب حقها . ولا كاف بحقيقة شأنها ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله ، ونحن الآن نشغل بشيء من السير . والفتن . والمناقب على التيسير دون الاستيعاب ، والله الموفق والمعين ، وإليه المرجع والمآب .

---

(١) أى ينفخ ، وقوله : ينشئ أى ينفذ خبره .

(٢) قال لموسى عليه السلام كما رواء البخارى في صحيحه .

## سير النبي صلى الله عليه وسلم

نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ، نشأ من أفضل العرب نسباً وأقوام شجاعة وأوفرهم حظاً وأفصحهم لساناً وأذكاهم جناناً (١) ، وكذلك الأنبياء عليهم السلام لا تبعث إلا في نسب قومها ، فإن الناس معادن كعادن الذهب والفضة ، وجودة الأخلاق يربها الرجل من آبائه ولا يستحق النبوة إلا الكاملون في الأخلاق .

وقد أراد الله يبيّنهم أن يظهر الحق ويقيم بهم الأمانة العوجاء ويصلحهم أئمة ، والأقرب لذلك أهل النسب الرفيع والطف مرعى في أمر الله ، وهو قوله تعالى :

( اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ) (٢)

ونشأ معتدلاً في الخلق والخلق ، كان ربة (٣) ليس بالطويل ولا بالقصير . ولا الجمد القطط . ولا السبط كان جمداً رجلاً . ولم يكن بالمطعم . ولا بالمكتم ، وكان في وجهه تدوير ، ضخم الرأس واللحية شثن الكفين والقدمين . مشرباً حمرة . ضخم الكراديس . قوى البطش والباءة . أصدق الناس لهجة .

(١) أي قلباً . (٢) سورة الأنعام آية ١٢٤ .

(٣) بفتح الراء وسكون الواو معتدل القامة . والقطط بفتح الطاء الأول وكسرهما شديد المبهودة كما يكون لهيفة ، والسبط بكسر الواو وسكونها ميسرل الشعر ، والرجل بكسر الجيم بين السبوة والمبهودة ، والمطعم كضخم الفاحش السن ، والمكتم المدور الوجه . غاية التدوير ، وقوله : تدوير أي نوع منه قليل ، وقوله : ضخم أثر رأس عظيم . واللحية أي كثرة ، وشثن بفتح الشدة وسكون اللثة أي غليظ الكفين وهو مدح في الرجال ، وقوله . مدبراً أي غططاً يعني كان يباذه غططاً بالمرء ، والكراديس جمع كردوس بالضم كل غطين . القتيق في منسل ، والمراد ضخم الأعضاء .

وأنهم حريكة (١) من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة أحبه ، أشد الناس تواضعا مع كبر النفس وأرقهم بأهل بيته وخدمه ، خدمه أنس رضى الله عنه عشر سنين فما قال له أف ولا لم صنعت ؟ ولا ألا (٢) صنعت ؟ وإن كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيده فتنتلق به حيث شامت .

وكان يكون في مهنة أهله ولم يكن فاحشاً ولا لماناً ولا سباباً .

وكان يخصف نعله ويخيط ثوبه ويحلب شاته مع كونه ذا حريمة نافذة قبله القليل لا يغلبه أمر ولا تفوقته مصلحة .

وكان أجود الناس وأصبرهم على الأذى وأكثرهم رحمة بالناس لا يصل إلى أحد منه شر لا من يده ولا من لسانه إلا أن يجاهد في سبيل الله .

وكان الزمهم باصلاح تدبير المنزل ورعاية الأصحاب وسياسة المدينة بحيث لا يتصور فوقه يعرف لكل شئ قدره .

وكان دائم النظر إلى الملكوت مستهزأ (٣) بذكر الله يحس ذلك من فلتات لسانه وجميع حالاته مؤيداً من الغيب مباركا يستجاب دعاؤه وتفتح عليه العلوم من حظيرة القدس ويظهر منه للمعجزات من وجوه استجابة الدعوات وانكشاف خبر المستقبل وظهور البركة فيما يُبرك عليه .

وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم يجلبون على هذه الصفات ويندفعون إليها فطرة فطرهم الله عليها .

ذكره إبراهيم عليه السلام في دعائه (٤) ويشتر بفخامة أمره ، وبشر به موسى وعليهما السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم .

(١) أى طيبة — وقوله . بديهة أى بينة .

(٢) مو حرف تخفيف وقوله : في مهنة أى خدمة ، وقوله . يخصف أى يرفع

(٣) أى مولداً ، وقوله : فلتات لسانه أى كلامه

(٤) أى قوله : ( ربنا وابت فيهم رسولا ) الآية :



ورأت أمه كأن نورا خرج منها فأضاء الأرض فعبرت بوجود ولد مبارك يظهر دينه شرقا وغربا وهتفت الجن وأخبرت الكهان والمنجمون بوجوده وعلو أمره ودلت الرافعات الحجرية كأنكسار شرفات كسرى على شرفه وأحاطت به دلائل النبوة كما أخبر هرقل قيصر الروم ورأوا آثار البركة عند مولده وإرضاعه وظهرت الملائكة فشقت عن قلبه فلأنه إيمانا وحكمة، وذلك بين عالم المثال والشهادة فلذلك لم يكن الشق عن القلب إهلاكا وقد بقي منه أثر الخيط وكذلك كل ما اختلط فيه عالم المثال والشهادة .

ولما خرج به أبو طالب إلى الشام فرآه الراهب شهد بنبوته لآيات رآها فيه ، ولما شب ظهرت مناسبة الملائكة بالهتف به والتثني له .

وسد الله خلته (١) برغبة خديجة رضى الله عنها فيه ومواساتها بهو كانت من مياسير نساء قريش ، وكذلك من أحبه الله يدبر له في عبادته .

ولما بنى الكعبة فيمن بنى ألقى إزاره على عاتقه كمادة العرب فأنكشفت صورتها فأسقط مغشيا عليه ، ونهى عن كشف عورته في خشيته وذلك شعبة من النبوة ونوع من المؤاخذه في النفس .

ثم حجب إليه الخلاء (٢) فكان يخلو بمرآة الليالي ذوات العدد ، ثم يأتي أهله ويؤد لمثلها لمزوفه عن الدنيا ونجده إلى الفطرة التي فطره الله عليها .

وكان أول ما بدى به الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح وهذه شعبة من شعب النبوة .

ثم نزل الحق (٣) عليه وهو بمرآة قفر ع بطبيعته بأن تشوشت البهيمة

(١) أى حاجته ، وقوله : مياسير أى من ذوات الأموال .

(٢) أى الخلاء ، وقوله : لمزوفه أى لمعرشه .

(٣) أى جبرائيل أو الوحي ، وقوله . ورقة هو ابن نوفل وقوله : أى ورقة ،

وقوله : قر أى انقطع .

من سننها لقلبة الملكية فذهبت به خديجة إلى ورقة ، فقال : هو الناموس الذى نزل على موسى ، ثم قرأ الوحي وذلك لأن الإنسان يجمع جهتين : جهة البشرية . وجهة الملكية فيكون عند الخروج من الظلمات إلى النور مزاحمات ومصادمات حتى يتم أمر الله ، وكان يرى الملك تارة جالسا بين السماء والأرض . وتارة واقفا فى الحرم تصل حجراته (١) إلى الكعبة ونحو ذلك ، وسره أن الملكوت تلم بالنفوس المستعدة للنبوة فكلما انفلتت برق عليها بارق ملكى حسبما يقتضيه الوقت كما تنفلت نفوس العامة فتطلع فى الرؤيا على بعض الأمر .

قبل : « يا رسول الله كيف يأتيك الوحي ؟ فقال : أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس (٢) وهو أشده على فمهم عنى وقد وعيت ما قال : وأحيانا يتمثل لى الملك رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول ، .

أقول : أما الصلصلة لحقيقتها أن الحواس إذا صادها تأثير قوى تشوشت ، وتشوش قوة البصر أن يرى ألوانا الحمراء والصفرة والخضرة ونحو ذلك ، وتشوش قوة السمع أن يسمع أصواتا مبهمه كالطين والصلصلة والمبهمه فإذا تم الأثر حصل العلم .

وأما التمثل فهو فى موطن يجمع بعض أحكام المثال والشهادة ، ولذلك كان يرى الملك بعضهم دون البعض .

ثم أمر بالدعوة (٣) فاشتغل بها إخفاء فأمنت خديجة . وأبو بكر الصديق . وبلال . وأمثالهم رضى الله عنهم .

(١) أى موضع شد لزاره ، وقوله . انفلتت أى تخلصت .

(٢) الصلصلة صوت له طنين ، وقيل : صوت متدارك لا يترك أول وحلة ، وقوله : وهو أشده على لأن فهم من مثل هذا الصوت أشكل ، وقوله : فيقسم أى ينتطح ، وقوله فأعنى أى أخضع .

(٣) أى إلى الإسلام .

ثم قيل له :

( فَأَصْدَعْ عَا تُؤْمِنُ )<sup>(١)</sup>

وقيل :

( وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ )<sup>(٢)</sup>

فغير بالدعوة وإبطال الوجوه الشرك فتعصب عليه الناس وآذوه بالسنتهم وأيديهم كقصص إلقاء سلى جرور<sup>(٣)</sup> والحق وهو صابر في كل ذلك يبشر المؤمنين بالنصر وينذر الكافرين بالانهزام كما قال الله تعالى :

( سَيُهْزَمُ الْجَنْعُ وَيُوْلَوْنَ الدُّبُرَ )<sup>(٤)</sup>

وقال الله تعالى :

( جُنْدًا مَا هُنَا لَكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَخْزَابِ )<sup>(٥)</sup>

ثم ازدادوا في التعصب فتعاصموا على إيذاء المسلمين ومن وليهم من بنى هاشم وبني المطلب فهدوا إلى الهجرة قبل الحبشة فوجدوا سعة قبل السعة الكبرى .

ولما ماتت خديجة رضى الله عنها ومات أبو طالب معه وتفرقت كلبة بني هاشم فزع لذلك وكان قد نفث في صدره أن علو كلبته في الهجرة نفثاً

(١) سورة الحجر آية ٩٤

(٢) سورة الشعراء آية ٧١٤

(٣) بفتح للمهله وخفة الهم الجله الرقيق الذى يخرج فيه الولد من بطن أمه مقلوباً ، والمزور البير أو خامس بالنافة المجزوة كما في القاموس ، وهو المراد هنا .

(٤) سورة القمر آية ٤٥

(٥) سورة ص آية ١١

إجماليا فخلقاه برويته وفكره فذهب ومله (١) إلى الطائف . وإلى حجر .  
وإلى اليمامة . وإلى كل مذهب ، فاستعجل وذهب إلى الطائف فلقي عناء  
شديداً ، ثم إلى بنى كنانة فلم ير منهم ما يسره فعاد إلى مكة بعهد زمعة ونزل  
(وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أََلَقَى  
الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) (٢)

قال : أمنيته أن يتمنى إنجاز الوعد فيما يتفكره من قبل نفسه وإلقاء  
الشیطان أن يكون خلاف ما أراد الله ونسخه كشف حقيقة الحال وإزالته  
من قلبه .

وأسرى به إلى المسجد الأقصى ، ثم إلى سدره المنتهى ، وإلى ما شاء الله ،  
وكل ذلك لجسده صلى الله عليه وسلم في اليقظة ولكن ذلك في موطن  
هو برزخ بين المثال والشهادة جامع لأحكامهما فظهر على الجسد أحكام  
الروح وتمثل الروح والمعاني الزوجية أجساداً ، ولذلك بان لكل واقعة من  
تلك الوقائع تعبير ، وقد ظهر الحزقيل . وموسى . وغيرهما عليهما السلام  
نحو من تلك الوقائع وكذلك لأولياء الأمة ليكون علو درجاتهم عند الله  
كحلمهم في الرؤيا والله أعلم .

أما شق الصدر وملؤه إيماناً لحقيقته غلبة أنوار الملكية وانطفاء لهب  
الطبيعة وخضوعها لما يفيض عليها من حظيرة القدس .

وأما ركوبه على البراق لحقيقته استواء نفسه النطقية على نسمته التي هي  
الكمال الحيواني فاستوى راكباً على البراق كما غلبت أحكام نفسه النطقية  
على البهيمية وتسلطت عليها .

(١) أى ميته .

(٢) سورة الحج آية ٥٢ .

وأما أسراؤه إلى المسجد الأقصى فلأنه محل ظهور شعائر الله ومتملق  
همم الملائكة على ومطمح أنظار الأنبياء عليهم السلام فكانه كوة إلى الملكوت.

وأما ملاقاته مع الأنبياء صلوات الله عليهم ومفاخرته منهم لحقيقتها  
اجتماعهم من حيث ارتباطهم بحظيرة القدس وظهور ما اختص به من بينهم  
من وجوه الكمال.

وأما رقبه إلى السموات سماء بعد سماء لحقيقته الانسلاخ إلى مستوى  
الرحمن منزلة بعد منزلة ومعرفة حال الملائكة الموكلة بها ومن لحق بهم من  
أفاضل البشر والتدبير الذي أوحاه الله فيها والاختصاص الذي يحصل في ملكها  
وأما بكاء موسى فليس بحسد ولكنه مثال لفقده عموم الدعوة وبقائه  
كال لم يحصله مما هو في وجهه.

وأما سدره المنتهى فشجرة الكون وترتب بعضها على بعض وانجماعها  
في تدبير واحد كأنجماع الشجرة في الغاذية والنامية ونحوهما ولم تتشبه حيوانا  
لأن التدبير الجملي الإجمالي القبيح للسياسة الكلي أفرادها، وإنما أشبه الأشياء به  
الشجرة دون الحيوان فإن الحيوان فيه قوى تفصيلية والإرادة فيه أصرح  
من سنن الطبيعة.

وأما الأنهار في أصلها فرحمة فائضة في الملكوت حنو الشهادة وحياة  
وإنماء، فلذلك تعين هنالك بعض الأمور النافعة في الشهادة كالتبلي والقرات.  
وأما الأنوار التي غشيتها قدليات إلهية وتديرات رحمانية تلمعت في  
الشهادة حيثما استمدت لها.

وأما البيت المعمور فحقيقته التجلي الإلهي الذي يتوجه إليه سجدات  
البشر وتضرعاتها يتمثل بيتا على حنو ما عندهم من الكعبة وبيت المقدس.

ثم أتى بإناة من لبن. وإناء من نحر فاختر اللبن، فقال جبرائيل: هديت

للفطرة ولو أخذت الخرفوت أمك فكان هو صلى الله عليه وسلم  
جامع أمته ومنشأ ظهورهم وكان اللبن اختيارهم الفطرة والخمر اختيارهم  
لذات الدنيا .

وأمر بخمس صلوات بلسان التجوز لأنها خمسون باعتبار الثواب ،  
ثم أوضح الله مراده تدريجاً ليعلم أن الحرج مدفوع وأن النعمة كاملة وتمثل  
هذا المعنى مستنداً إلى موسى عليه السلام فإنه أكثر الانبياء معالجة للامة  
ومعرفة بسياستها .

ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يستنجد (١) من أحياء العرب فوق  
الانصار لذلك فبايعوه بيعة العقبة الأولى . والثانية ودخل الإسلام كل دار  
من دور المدينة .

وأوضح الله على نبيه أن ارتفاع دينه الهجرة إلى المدينة فأجمع عليها  
وازداد غيظ قريش فكروا به ليقتلوه أو يلبثوه أو يخرجوه فظهرت  
آيات لكونه محبوباً مباركاً مقضياً له بالغبلة فلما دخل هو وأبو بكر الصديق  
رضي الله عنه الغار لدغ أبو بكر رضي الله عنه فبرك (٢) عليه النبي صلى الله  
عليه وسلم فثقي من ساعته ، ولما وقف الكفار على رأس الغار أعمى الله  
أبصارهم وصرف عنه أفكارهم ولما أدركهما سراقة بن مالك دعا عليه  
فارتطمت (٣) فرسه إلى بطنها في جلد من الأرض بأن انخفضت الأرض  
بتقريب من الله فتكفل بالرد عنها ، ولما مروا بخيمة أم معبد درت له شاة لم  
تكن من شياه الدر .

فلما قدما المدينة جاءه عبد الله بن سلام فسأله عن ثلاث لا يعلمهن .

(١) أي يستنصر .

(٢) أي دعا له بالبركة .

(٣) أي ساخت وذميت كما يذمب القدم في الوحل ، والجلد ينتحبن الصلب من الأرض .  
وقوله : فتكفل أي تكفل سراقة أن يرد الطلب وراءهم لأنهما من الحنف .

إلا نبي : فأول أشرط الساعة ، وما أول طعام أهل الجنة ، وما ينزع (١) الولد إلى أبيه أو إلى أمه قال صلى الله عليه وسلم : « أما أول أشرط الساعة فتأخر تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت ، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد ، وإذا سبق ماء المرأة نزع » فأسلم عبد الله وكان إماماً (٢) لأخبار اليهود .

ثم عاهد النبي صلى الله عليه وسلم اليهود وأمن شرهم واشتغل بيناه المسجد وعلم المسلمين الصلاة وأوقاتها وشاور فيما يحصل به الأعلام بالصلاة . فأرى عبد الله بن زيد في منامه الأذان وكان مطمئح الافاضة الغيبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان السفير عبد الله ، وحرصهم على الجماعة . والجمعة . والصوم وأمر بالزكاة وعليهم حدودها وجبر بدعوة الخلق إلى الاسلام ورضيهم في الهجرة من أوطانهم لأنها يومئذ دار الكفر ولا يستطيعون إقامة الاسلام هنالك وشد المسلمين بعضهم ببعض بالمواخاة وإيجاب الصلة والانفاق والتوارث بتلك المواخاة لتتفق كلمتهم فيتأق الجهاد ويتمتعوا من أعدائهم ، وكان القوم ألفوا التناصر بالقبائل .

ثم لما رأى الله فيهم اجتماعاً ونجدة أوحى إلى نبيه أن يجاهد ويقعد لهم كل مرصد ، ولما وقعت واقعة بدر لم يكونوا على ماء فأمر الله مطراً ، واستشار الناس هل يختار العير أم التغير ؟ فبورك في رأيهم حسب رأيه فأجمعوا على التغير بعد ما لم يكن ذلك ، ولما رأى صلى الله عليه وسلم كثرة العدو تضرع إلى الله فبشر بالفتح وأوحى إليه مصارع القوم .

فقال : « هذا مصرع فلان . وهذا مصرع فلان يضع يده هنا وهنا فما (٣) أحدهم عن موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وظهرت

(١) أي نبيه ، وقوله : زيادة كبد حوت أي طرفها وقوله : نزع الولد أي إلى

صورته .

(٢) أي إماماً .

(٣) أي تجاوز .

الملك يومئذ بحيث يراها الناس (١) لتثبت قلوب الموحدين وترعب قلوب المشركين فكان ذلك فتحاً عظيماً أغنام الله به وأشبعهم وقطع جبل الشرك وأهلك أفلاذكبد قريش ، ولذا يسمى فرقانا .

وكان ميلهم للاقتداء مخالفاً لما أحبه من الله قطع دابر الشرك فموتوا ثم عفى عنهم .

ثم أهاج الله تقريباً لاجلاء اليهود فانه لم يكن يصفو دين الله بالمدينة ومجاوروها فكان نقض العهد فأجل بنى النضير . وبني قينقاع ، وقتل كعب بن الاشرف ، وألقى الله في قلوبهم الرعب فلم يرجعوا لمن وعدم النصر وشجع قلوبهم فأفاء الله أموالهم على نبييه وكان أول توسيع عليهم .

وكان أبو رافع تاجر الحجاز يؤذى المسلمين فبعث إليه عبد الله بن عتيك فيسر الله له قتله ، فلما خرج من بيته انكسرت ساقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « ابسط رجلك فسحاً فكَأَنَّهُمْ يَشْتَكِيهَا قَطْ » .

ولما اجتمعت الأسباب السماوية على هزيمة المسلمين يوم أحد ظهرت رحمة الله ثم من وجوه كثيرة فجعل الواقعة استبصاراً في دينهم وعبرة فلم يجعل سببه إلا مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمر من القيام على الشعب ، وعلم الله تعالى نبيه بالانزاع إجمالاً فأراه شيئاً انقطع وبقرة ذبحت فكانت المرمية وشهادة الصحابة ، وجعلها بمنزلة نهر طالوت فيز الله بها المخلصين من غيرهم لثلاث يعتمد على أحد أكثر مما ينبغي .

ولما استشهد حاصم وأصحابه حمتهم الزناير من الأعداء فلم يلبغوا منهم ما أرادوا .

---

(١) رؤية الناس لملك يوم بدر فيها نظرون كان المقطوع به أنها تزلزلت لتثبت قلوب المؤمنين



ولما استشهد القراء في بئر معونة جعل النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم (١) في صلاته وكان فيه نوع من استعجال البشرية فنبه على ذلك ليكون كل أمره في الله وبالله والله ، ونزل في القرآن مقاتلتهم — بلغوا قومنا أنا قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه لتغلي قلوبهم — ثم نسخ بعد .

ولما أحاطت بهم الأحزاب وحضر الخندق ظهرت رحمة الله بهم من وجوه كثيرة رد الله كيدهم في نحورهم ولم يضروا المسلمين شيئاً ، ويورك في طعام جابر رضى الله عنه فكنى صاع من شعير وبهمة (٢) نحو ألف رجل ، وانكشفت قصور كسرى وقصر في قلعة الحجر وبشر بفتحها وهبت ريح شديدة في ليلة مظلمة ، وألتي الرعب في قلوبهم فانهزموا ، وحاصر قرظلة فزلوا على حكم سعد رضى الله عنه فأمر بقتل مقاتلتهم وسبي ذريتهم فأصاب الحق ، وكانت للنبي صلى الله عليه وسلم رغبة طبيعية في ذنب رضى الله عنها فوفر الله له ذلك حيث كانت فيه مصلحة دينية ليعلموا أن حلال الأعداء تحمل لهم فطلقها زوجها فأنكحها الله نبيه صلى الله عليه وسلم .

وبينا هو يخطب يوم الجمعة إذ قام أعرابي فقال : يا رسول الله هلك المال (٣) وجاع العيال فاستسقى وما في السماء قرعة (٤) فما وضع يده حتى ثار السماء (٥) كأنما الجبال فطروا حتى خافوا الضرر ، فقال : حوالينا ولا علينا لا يشير إلى ناحية إلا انفرجت .

(١) أى على الذين قتلهم .

(٢) الصغير من ولد الضأن .

(٣) أى المواشى .

(٤) أى قطرة سحاب .

(٥) أى السحاب ، وقوله : فطروا أى سبى أيام ، وحوالينا أى أنزال المطر .

وتكرر ظهور البركة فيما برك عليه كيبدر جابر (١) وأقراس  
أم سليم ونحوها .

ولما غزا بنى المصطلق ظهرت الملائكة متمثلة بخفاف العدو .

وانتمت عائشة في تلك الغزوة فظهرت رحمة الله بتبرتها وإقامة الحد على  
من أشاع الفاحشة عليها .

ولما انكسفت الشمس تضرع إلى الله فإنه آية من آيات الله يترشح  
عندها خوف في قلوب المصطفين ، ورأى في ذلك الجنة والنار بينه وبين  
جدار القبة وهو من ظهور حكم المثال في مكان خاص .

وأراه الله في رؤياه ما يقع بعد الفتح من دخولهم مكة محلقين ومقصرين  
لا يخافون فرغوا في العمرة ولما بأن وقتها ، وكان ذلك تقريباً من الله للصلح  
الذي هو سبب فتوح كثيرة وهم لا يشعرون ، نظير ذلك ما قالته عائشة  
رضي الله عنها في معارضة أبي بكر ، وعمر رضي الله عنهما عند موت النبي صلى  
الله عليه وسلم ، إن في كل قول فائدة فرد الله المنافقين بقول عمر رضي الله  
عنه وبين الحق بقول أبي بكر رضي الله عنه قال الأمر إلى أن اجتمع رأي  
هؤلاء وهؤلاء أن يصطلحوا وإن كرهه الفئتان .

وظهرت هنالك آيات، عطشوا ولم يكن عندهم ماء إلا في ركوة (٢) فوضع  
عليه السلام يده فيها فجعل الماء يفر من بين أصابعه ، ونزحوا ماء الحديبية  
فلم يتركوا فيها قطرة فبرك عليها فسقوا واستقوا ، ووقعت يعة الرضوان  
معرفة لإخلاص المخلصين ، ثم فتح الله عليه خير فأفاد منه على النبي صلى الله

---

(١) يعني لما أراد جابر وأهله دين والده جلس النبي صلى الله عليه وسلم على يده من  
التمر وكيل التمر للرماء فأنقش منه شيء ، وكذا أقراس أم سليم كفت سبعين أو ثمانين رجلاً  
وهذه القصص المذكورة في المعجزات في كتب الحديث من شاء فليرجع إليها .

(٢) أي ظرف ماء .

عليه وسلم والمسلمين ما يتقون به على الجهاد ، وكان ابتداء انتظام الخلافة  
فصار عليه السلام خليفة الله في الأرض .

وظهرت آيات دسوا السم في طعامه صلى الله عليه وسلم فنبأه الله ،  
وأصابته (١) سلة ابن الأكوع ضربة فتفت فيها نفثات فاشتكاها بعد ،  
وأراد أن يقضى حاجته فلم ير شيئاً يستتر به فدعا شجرتين فانقادتا كالبعير  
المخشوش (٢) حتى إذا فرغ ردهما إلى موضعهما ، ولما أراد المحارب أن يسطو  
بالنبي صلى الله عليه وسلم ألقى الله عليه الرعب فربط يده .

ثم نفث الله في روعه ما انعقد في الملأ الأعلى من لعن الجابرة وإزالة  
شوكهم وإبطال رسومهم فتقرب إلى الله بالسعى في ذلك فكتب إلى قيصر  
وكسرى وكل جبار عنيد ، فأساء كسرى الأدب فدعا عليه فزقه الله  
كل مرق .

وبعث صلى الله عليه وسلم زيداً . وجعفرأ . وابن رواحة إلى مؤتة (٣)  
فانكشف عليه حالم فنعاه عليه السلام قبل أن يأتي الخبر .

ثم بعث الله تقريباً يفتح مكة بعد ما فرغ من جهاد أحياء العرب فنقضت  
فريش عهودها وتعاموا وأراد حاطب أن يخبرهم فنبأ الله بذلك رسوله  
وفتح مكة ولو كره الكافرون وأدخل عليهم الإسلام من حيث لم يحتسبوا .

ولما اتقى المسلمون والكفار يوم حنين وكانت لهم جولة استقام  
رسول الله وأهل بيته أشد استقامة ورمام بتراب فيورك في ربه فخلق الله  
منهم إنساناً إلا ملا عينيه تراباً فولوا مدبرين ، ثم ألقى الله سكينته على  
المسلمين فاجتمعوا واجتهدوا حتى كان الفتح ، وقال لرجل يدعى الإسلام

(١) يوم خيبر .

(٢) الذي في الله خنثى وهو بكسر المجمة خشية تميل في أفق البحر ليكون أسرع  
للإلتقاء .

(٣) بالقم موضع بمعارف الشام فيه كانت تصل السيوف .

وقاتل أشد القتال : هو من أهل النار فكاد بعض الناس يرتاب مما ظهر أنه قتل نفسه .

وسحر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الله أن يكشف عليه جليلة الحال بجاهه فيما يراه رجلان وأخبراه عن السحر والساحر (١) .

وأناه ذو الخويصرة فقال : « يا رسول الله اعدل فانكشف عليه حاله وحال قومه ، فقال صلى الله عليه وسلم : « يقاتلون خير فرقة (٢) من الناس آيتهم رجل أسود أحد ضديه مثل ثدى المرأة » فقاتلهم على رضى الله عنه ووجد الوصف كما قال .

ودعا لام أبى هريرة فأمنت في يومها .

وقال عليه السلام يوماً : « لم يسط أحد منكم ثوبه حتى أتفى مقاتي هذه ثم يجمعه إلى صدره فينسى من مقاتله شيئاً أبداً فبسط أبو هريرة فانسى منها شيئاً » .

وضرب عليه السلام يده على صدر جرير ، وقال : « اللهم ثبته فما سقط عن فرسه بعد » وكان لا يثبت على الحيل .

وارتد رجل عن دينه فلم تقبله الأرض .

وكان عليه السلام يخطب مستنداً إلى جرح فلما صنع له المنبر واستوى

---

(١) قصة سحر الرسول صلى الله عليه وسلم من رواية البخارى ومسلم وقد نقل الرازى من التافى أن هذا الرواية باطلة وكيف يمكن القول بصحتها والله يقول : « والله بصرك من الناس » . ويقول : « ولا يفلح الساحر حيث أتى » ولأن تمهيز ذلك يفتى إلى القبح في النبوة ولأنه لو صح لكان من الواجب أن يصلوا إلى ضرر جميع الأنبياء والصالحين ولقدروا على تحصيل الملك العظيم لأهملهم وكل ذلك باطل ولكان الكفار يسمونه بأنه مسحور فلم وقت هذه الواقعة لكان الكفار صادقين في تلك الدعوة والحصل فيه — عليه السلام ذلك اليب ومعلوم أن ذلك غير جائز .

(٢) أصحابه

عليه صاح (١) حتى أخذه وضمه ، وركب فرساً بطيئاً ، وقال : « وجدنا فرسكم هذا بجراً ، فكان بعد ذلك لا يجارى (٢) » .

ثم أحكم الله دينه وتواردت الوفود وتوارت الفتوح وبعث العمال على القبائل ونصب القضاة في البلاد وتمت الخلافة ففتحت في روعه صلى الله عليه وسلم أن يخرج إلى تبوك ليظهر شوكته على الروم فينقاد له أهل تلك الناحية ، وكانت تلك غزوة في وقت الحر والعسرة لجمالها الله تمييزاً بين المؤمنين حقاً والمنافقين .

ومر عليه السلام على حديقة لامرأة في وادي القرى فغرسها وخرصها الصحابة رضى الله عنهم فكان كما قال عليه السلام ، ولما وصل إلى ديار حجر (٣) نهام عن مياحه تنغيراً عن عمل اللعن ، ونهائم ليلة أن يخرج أحد فخرج رجل فألقته الريح بجبل طيء (٤) وضل له صلى الله عليه وسلم بغير فقال بعض المنافقين : لو كان نبياً لعلم أين بغيره فنبأه الله بقول المنافق وبمكان البعير ، وتختلف ناس من المخلصين زلة منهم ثم ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ففشا الله عنهم .

وألقي ملك أيلة في أسر خالد من حيث لم يحتسب .

فلما قوى الاسلام ودخل الناس في دين الله أفواجا أوحى الله إلى نبيه أن ينفذ عهد كل معاهد من المشركين ، ونزلت سورة براءة .  
وأراد للمباهلة من نصارى نجران فعجزوا واختاروا الجزية ،

(١) أى الجذع

(٢) أى لا يجارى

(٣) منازل ثمود بين المدينة والشام ، وحجر يكسر الحلاء وسكون الجبل

(٤) أحدهما جبل أجاة وثانيهما جبل طيء ، وطيء على وزن سيد قبيلة في اليمن

ثم خرج إلى الحج وحضر معه نحو من مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً  
فأراهم مناسك الحج ورد تحريفات الشرك

ولما تم أمر الارشاد واقترب أجله بعث الله جبرائيل في صورة رجل  
يراه الناس فسأل النبي عن الايمان . والاسلام . والاحسان والساعة فبين  
النبي صلى الله عليه وسلم وصدقه جبرائيل ليكون ذلك كالفذلكه لدينه ،

ولما مرض لم يزل يذكر الرفيق الأعلى ويحن إليهم حتى توفاه الله ثم  
تكفل أمر ملته فصب قوما لا يخافون لومة لائم فقاتلوا المنتهين والروم  
والحجم حتى هم أمرا فوقع وعده صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم .

## الفتن

اعلم أن الفتن على أقسام : فتن الرجل في نفسه بأن يقسو قلبه فلا يجد حلاوة الطاعة ولا لذة المناجاة ، وإنما الإنسان ثلاث شعب .

قلب هو مبدأ الأحوال كالغضب . والجرأة . والحياء . والمحبة . والخوف . والقبض . والبسط ونحوهما .

وعقل هو مبدأ العلوم الذي ينتهي إليه الخواص كالأحكام البديية من التجربة والحس ونحوهما والنظرية من البرهان والخطائية ونحوهما .

وطبع هو مبدأ اقتضاء النفس ما لا بد منه أو لا بد من جنسه في بقاء البنية كالداعية المنبجسة في شهوة الطعام . والشراب . والنوم . والجوع . ونحوهما .

فالقلب مهما غلب عليه خصال البهيمية فكان قبضه وبسطه نحو قبض البهائم وبسطها الحاصلين من طبيعة ووهم كان قلبا بهيميا ، ومهما قبل من الشياطين وسوستهم في النوم واليقظة يسمى الإنسان شيطان الإنس ، ومهما غلب عليه خصال الملكية يسمى قلبا إنسانيا فيكون خوفه ومحبه وما يشبهها مائلة إلى اعتقادات حقة حصلها ، ومهما قوى صفاؤه وعظم نوره كان روحا فيكون بسطا بلا قبض وألفة بلا قلق ؛ وكانت أحواله أنفاسا ، وكانت الخواص الملكية كالديدن له دون الأمور المكتسبة يسمى .

ومهما غلبت خصال البهيمية على العقل صار جريزة وأحاديث نفس تميل إلى بعض البدواعي الطبيعية فيحدث نفسه بالجماع إن كان فيه شبق ، وبأنواع الطعام إن كان فيه جوع ونحو ذلك ، أو وحي الشيطان فيكون أحاديث النفس تميل إلى فك النظامات الفاضلة وشك في المعتقدات الحققة وإلى هيات

منكرة تعافها النفوس السليمة ، ومهما غلبت عليه خصال الملكية في الجملة كان عقلا من فعله التصديق بما يجب تصديقه من العلوم الارتفاقية أو الاحسانية بديهية أو نظراً ، ومهما قوى نوره وصفائه كان سرّاً من فعله قبول علوم فائضة من الغيب رؤيا وفراسة وكشفاً وهتفاً ونحو ذلك ، ومهما مال إلى المجرّدات البرية من الزمان والمكان كان خفياً .

ومهما انحدر الطبع إلى الخصال البيمية كان نفساً أماره بالسوء ، ومهما كان متردداً بين البيمية والملكية وكان الأمر بهجلاً ونوباً كان نفساً لوامه ، ومهما تقيدت بالشرع ولم تبغ عليه ولم تلجس إلا فيما يوافقه كانت نفساً مطمئنة .

هذا ما عندي من معرفة لطائف الإلسان وافته أعلم .

وقتة الرجل في أهله وهي فساد تدبير المنزل ، وإلها الإشارة في قوله صلى الله عليه وسلم : « إن إبليس يضع عرشه — إلى أن قال — ثم يحيى أحدهم فيقول : ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته فبدنه منه ، ويقول : نعم أنت » .

وقتة تروج كموج البحر وهي فساد تدبير المدينة وطمع الناس في الخلافة من غير حق ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان قد أيس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب » ، ولكن في التحريش بينهم .

وقتة مليّة وهي أن يموت الحواريون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ويستند الأمر إلى غير أهله فيتمتع رهبانهم وأخبارهم ويتهاون ملوكهم وجهالهم ولا يأمرون بمعروف ولا ينهون عن منكر فيصير الزمان زمان الجاهلية ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « ما من نبي إلا كان له حواريون ، الحديث .

وقتة مستطيرة وهي تغير الناس من الانسانية ومقتضاها فأزكارهم



وأزهدهم إلى الانسلاخ من مقتضيات الطبع رأساً دون إصلاحها والتشبه بالجرذات والتحنن إليهم بوجه من الوجوه ونحو ذلك، وعاطفهم إلى البيهية الخاصة ويكون ناس بين الفريقين لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء.

وفتنة الوقائع الجوية المنذرة بالهلاك العام كالطوفانات العظيمة من الوباء والحشف والنار المنتشرة في الأقطار ونحو ذلك.

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أكثر الفتن قال: «لنبتعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم» وقال عليه السلام: «يذهب الصالحون الأول فالأول ويبقى خفالة (١) كخفالة السمير لا يابا إليهم الله بالة».

أقول: علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه إذا بعد العهد من النبي وانقرض الحواريون من أصحابه ووسد الأمر إلى غير أهله لا بد أن تعمري الرسوم حسب الدواهي النفسانية والشيطانية وتعمم جميعاً إلا من شاء الله منهم.

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن هذا الأمر بدأ نبوة ورحمة ثم يكون خلافة ورحمة، ثم ملكاً عضوضاً ثم كائن جبرية وعتواً وفساداً في الأرض يستحلون الحرير والفروج والخمر يركزون على ذلك وينصرون حتى يلقوا الله».

أقول: فالنبوة انقضت بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم، والخلافة التي لاسيف فيها بمقتل عثمان، والخلافة بشهادة علي كرم الله وجهه وخلع الحسن رضي الله عنه، والملك العضوض مشاجرات الصحابة بنى أمية ومظالمهم إلى أن استقر أمر معاوية، والجبرية، والمتوخلقة بنى العباس فإنهم مهدوها على رسوم كسرى وقيصر.

وقال صلى الله عليه وسلم «تعرض الفتن على القلوب والحصير عوداً عوداً (٢) فأى قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكتت

(١) قد مر من قبل.

(٢) قد مر شرح هذا الحديث.

فيه تكتة يضاء حتى تصير على قلبين أبيض مثل الصفا فلا تغمره فتنة مادامت السموات والارض والآخر أسود مرابداً كالكوز مجتئيا لا يعرف ممر وفا ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه ،

أقول الموحس النفسانية والشيطنانية تبعث في القلوب والأعمال الفاسدة تكتنفها ولا تكون حينئذ دعوة حثيثة إلى الحق فلا ينكرها إلا من جهل (١) في قلبه هيئة مضادة للفتن ، وتم من سوى ذلك وتأخذ بتلايينه

وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الامانة نزلت في جذر قلوب الناس ثم علوا من القرآن ثم علوا من السنة وحدث عليه السلام عن رفعها فقال : ينسب الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت (٢) ثم ينسب النومة فتقبض الامانة فيبقى أثرها مثل أثر المجل كجسر دحرجته على رجله فنقط فقرأه منتبهاً ،

أقول لما أراد الله ظهور ملة الاسلام اختار قوماً ومنهمم للانقياد والاذعان وجمع المهمة على موافقة حكم الله ثم كانت الأحكام المفصلة في الكتاب والسنة تفصيلاً لذلك الاذعان الاجمالي . ثم لأنها تخرج من صدورهم على غفلة منها وذوول شيئاً فشيئاً فيرى الإنسان أعرف ما يكون وأعقله وليس في قلبه مقدار شيء من الامانة لا بالنسبة إلى دين الله ولا بالنسبة إلى معاملات الناس ،

وقال حذيفة رضي الله عنه : « قلت يا رسول الله أ يكون بعد هذا الخير (٣) »

- 
- (١) جهل : مكنا في جميع النسخ ولعلها محرفة عن جهل .  
 (٢) يفتح الواو وسكون الكاف جمع وكبة وهي أثر في القوم من غير لونه ، والمجل غلط الجله وورمه ، وقوله : منتبهاً أى مرتعاً ، والوكت . والمجل مثلاًن لزوال الامانة لا لبقيتها ، والمعنى نزول الامانة من القلوب بالتدريج فاذا زال أول جزئها زال نورها وبقي ظلمة كالوكت ، فاذا زال جزء آخر سار كالجل واشتد أثر الظلمة حتى كاد لا يزول إلا بعد مدة .  
 (٣) أى الإسلام .

شركا كان قبله شر؟ (١) قال : نعم قلت : فما العصمة ؟ قال : السيف ، قلت : وهل بعد السيف بقية ؟ قال : نعم يكون إماره على أقداء (٢) وهدنة على دخن : قلت : ماذا ؟ قال : ثم ينشأ دعاء الضلال فان كان في الارض خليفة جلد ظهرك (٣) وأخذ مالك فأطعمه وإلا فت وأنت عاض على جلد شجرة . \*

أقول : الفتنة التي يكون العصمة فيها السيف ارتداد العرب في أيام أبي بكر رضي الله عنه ، وأما إماره على أقداء فالحاجرات التي وقعت في أيام عثمان وعلى رضي الله عنهما ، وهدنة على دخن الصلح الذي وقع بين معاوية والحسن بن علي رضي الله عنهما ، ودعاء الضلال يزيد بالشام . وغتار بال عراق ، ونحو ذلك حتى استقر الأمر على عبد الملك .

وذكر صلى الله عليه وسلم فتنة الإحلاس ، قيل : دوما فتنة الإحلاس؟ (٤) قال : هي حرب وحرب ، قال : ثم فتنة السراء دخنها من تحت قذبي رجل من أهل يثرب يزعم أنه مني وليس مني إنما أولياي المتفنون ، ثم يسطيح الناس على رجل كورك على ضلع ، ثم فتنة الدعياء لا تدع أحدا من هذه الأمة إلا لطمته لطمة ، فإذا قيل : انقضت تمامت .

(١) أي كفر ، والصحة النجاة .

(٢) أي يكون الرجل أميرا على قذبي أي عين الناس أي كرامتهم له وإنكارهم بالقلوب ، وقوله : هدنة بالضم وهو الصلح ، والفتن حركة الضخان ، والمراد منه الخداع والحياة والفساد ، وقوله : ثم ينشأ أي يظهر .

(٣) أي بالباطل ، والجندل الأصل .

(٤) الإحلاس جمع حلس وهو كساء على ظهر البعير شبهت الفتنة بها لقربها وقوله : حرب أي يفر بعضهم من بعض ، وحرب — بالحركة — تهب مال الإنسان بحيث لا يبق له شيء ، والسراء هي العطشاء ، وقيل : التي تدخل الباطل وترزله ، ولطمة من ناقة سراء التي بها سرور أي وجع في كركرتها من دبر ، وقوله : دخنها أي ظهورها ، وقوله : كورك على ضلع أي كما لا يستقيم البرك على الضلع لا يكون لهذا الرجل استقامة ولا انتظام ، والدعياء السوداء والتصغير لظن ، وتماوت أي بلغت المدى وهي الظاية .

(م ٥٦ — حجة الله البالغة)

أقول : يشبه والله أعلم أن تكون فتنه الأحلاس قتال أهل الشام عبد الله ابن الزبير بعد هربه من المدينة ، وفتنة السراء إما تغلب المختار وإفراطه في القتل والنهب يدعو ثار أهل البيت ، فقوله عليه السلام : « يزعم أنه مني » معناه من حزب أهل البيت وناصرهم ، ثم اصطالحوا على مروان وأولاده ، أو خروج أبي مسلم الخراساني لبني العباس يزعم أنه يسعى في خلافة أهل البيت ، ثم اصطالحوا على السفاح ، والفتنة الدهماء تغلب الجسكيزية على المسلمين وتبهم بلاد الإسلام .

وبين النبي صلى الله عليه وسلم أشراط الساعة وهي ترجع إلى أنواع : الفتن التي مر ذكرها وشبوحها وكثرتها فإن التلف من القرف ، وإنما يحيى نقصان من حيث يحيى الهلاك ، وشرح هذا يطول .

قال صلى الله عليه وسلم : « إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ويكثر الجهل . ويكثر الزنا . ويكثر شرب الخمر . ويقل الرجال . ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » . والحشر في لسان الشريعة مقول على معنيين : حشر الناس إلى الشام ، وهو واقعة قبل القيامة حين يقل الناس على وجه الأرض يحشر بعضهم بتقريبات وبعضهم بنار تسويقهم . وحشر هو البعث بعد الموت ، وقد ذكرنا من قبل أسرار المعاد ، والله أعلم .

الفتن (١) العظيمة التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم أربع : الأولى فتنة أماره على أخفائه ، وذلك صادق بمشاجرات الصحابة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه إلى أن استقرت خلافة معاوية ، وهي التي أشير إليها بقوله : « هدنة على دخن » وهو الذي يعرف أمره وينكر لأنه كان على سيرة الملوك لا على سيرة الخلفاء قبله .

(١) هذه البشارة من هنا إلى المتأخر لم تكن إلا في نسخة واحدة فنقلتها وإن كانت كالمسكوبة تضمنتها بعض النسخة ، وكانت النسخة المتعولة عنها متروكة البيضاء من ثلاثة مواضع فكسبت فيها ألقاظاً ظهرت لي بأدى الرأي ووضعت عليها خطوطاً .

الثانية فتنة الأحلاس . وفتنة البطاة إلى أبواب جهنم ، وذلك صادق باختلاف الناس وخروجهم طالبين الخلافة بعد موت معاوية إلى أن استقرت خلافة عبد الملك .

الثالثة فتنة السراء . والجبرية . والعنو ، وذلك صادق بخروج بني العباس على بني أمية إلى أن استقرت خلافة العباسية ومهدوها على رسوم الأكاسرة وأخضعوا بجبرية وعنو .

الرابعة فتنة تلطم جميع الناس إذا قيل : انقضت تمادت حتى رجع الناس إلى فسطاطين (١) وذلك صادق بخروج الأتراك الجكنيزية وإبطالهم خلافة بني العباس ومزقهم (٢) على وجهها الفتن .

والأحاديث الواردة في الفتن أكثرها مرت من قبل ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تدور رحى الإسلام بخمس وثلاثين أوست وثلاثين فإن يهلكوا فسبيل من هلك (٣) وإن يقم لهم دينهم يقم لهم سبعين عاماً قلت : أما بقى (٤) أو عما مضى ؟ قال : عما مضى » .

فمن قوله : « تدور رحى الإسلام ، أى يقوم أمر الإسلام باقامة الحدود والجهاد في هذه الأمة وذلك صادق من ابتداء وقت الجهاد وأوائل الهجرة إلى مقتل سيدنا عثمان رضى الله عنه ، والشك في خمسة وثلاثين وأخواتها لأن الله تعالى أوحى إليه مجملًا .

وقوله : « فإن يهلكوا » بيان لصوبة الأمر وأن الأمر يهبط إلى حالة لو نظر فيها الناظر يشك في هلاك الأمة وعلان أمورهم .

---

(١) أى فرجين .

(٢) أى رميم .

(٣) أى من القرون اللاحقة .

(٤) أى هذه السجون مبتدأة بعد خمس وثلاثين أو عما مضى منى الأموم المذكورة داخلة فيها .

قوله . سبعين عاما ابتدأوها من البعثة وتمامها موت معاوية رضى الله عنه وبعده قامت فتنة دعاة الضلال .

وقوله سبعين عاما معناه تهويل الأمر وأنه يكون تحت بطن الباطن فيه . وأنه لا يكون بعد هذه استقامة الأمر ، والله أعلم .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بقاتلكم قوم صفار الأعين . - يعنى الترك - تمسوقونهم ثلاث مرات ، الحديث (١) معناه أن العرب يجاهدونهم ويغلبونهم فيصير ذلك سببا لأحقاد وضغائن حتى يؤول الأمر إلى أن يذبوا العرب من بلادهم ثم لا يقتصرون على ذلك بل يدخلون بلاد العرب ، وهذا هو المراد من قوله : « حتى تلحقوم بجزيرة العرب » ، أما فى السياقة الأولى فينجو من العرب من هرب من قتالهم بأن يفر من بين أيديهم ، وذلك صادق بقتال الجنكيزية فهلك العباسية الذين كانوا يغداد ونجا العباسية الذين فروا إلى مصر ، وأما فى السياقة الثانية فينجو بعض ويهلك بعض ، وذلك صادق بوطء تيمور ديار الشام وإهلاك أمر العباسية « وأما فى الثالثة فيصلطون » ، (٢) وذلك صادق بطلبسة المنيانية على جميع العمل . والله أعلم .

---

(١) تمامه « حتى تلحقوم بجزيرة العرب » فأما فى السياقة الأولى فينجو من هربهم ، وأما فى الثانية فينجو بعض ويهلك بعض ، وأما فى الثالثة فيصلطون « أو كما قال .  
(٢) أى يستأصلون .

## المناقب

الأصل في مناقب الصحابة رضى الله عنهم أمور :

منها أن يطلع النبي صلى الله عليه وسلم على هيئة نفسانية تعد الإنسان لدخول الجنان كما اطلع على أبي بكر رضى الله عنه أنه ليس فيه خيلاء وأنه من أكمل الخصال التي تكون أبواب الجنة تمثالا لها فقال : « أرجو أن تكون منهم » ، يعنى الذين يدعون من الأبواب جميعاً .

وقال صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : « ما لقيك الشيطان سالكا فجاً قط إلا سلك فجاً غير لك » .

وقال ﷺ : « إن يك من أمتى أحد من المحدثين (١) فإنه عمر » .

ومنها أن يرى في المنام أو ينفث في روعه ما يدل على رسوخ قدمه في الدين كما رأى بلالا رضى الله عنه يتقدمه في الجنة ، ورأى قصراً لعمر رضى الله عنه في الجنة ورآه قصص بقميص سابغ ، وأنه صلى الله عليه وسلم أعطاه سورة من اللبن فعبّر بالدين والعلم .

ومنها حب النبي صلى الله عليه وسلم لإياهم وتوقيرهم ومواساته معهم وسوايقهم في الإسلام ، فذلك كله ظاهره أنه لم يكن إلا لامتلاء القلب من الإيمان .

واعلم أن فضل بعض القرون على بعض لا يمكن أن يكون من جهة كل فضيلة ، وهو قوله ﷺ : « مثل أمتى مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « أتم أمحاضى ، وإخوائى الذين يأتون بعد »

---

(١) أى للنبيين .

وذلك أن الاعتبار متعارضة والوجوه متجاذبة ، ولا يمكن أن يكون تفضيل كل أحد من القرن الفاضل على كل أحد من القرن المفضول كيف ومن القرون الفاضلة اتفاقاً من هو منافق أو فاسق ومنها الحجاج . ويزيد بن معاوية . وغنار . وغلة من قريش الذين يهلكون الناس وغيرهم ممن بين النبي صلى الله عليه وسلم سوء حالهم ، ولكن الحق أن جمهور القرن الأول أفضل من جمهور القرن الثاني ونحو ذلك .

والملة إنما تثبت بالنقل والتوارث ولا توارث إلا بأن يعظم الذين شاهدوا مواقع الرضى وعرفوا تأويله وشاهدوا سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخلطوا معها تعمقاً ولا تهاوناً ولا ملة أخرى .

وقد أجمع من يستد به من الأمة على أن أفضل الأمة أبو بكر الصديق ، ثم عمر رضى الله عنهما ، وذلك لأن أمر النبوة له جناحان : تلقى العلم عن الله تعالى . وبش في الناس ، أما التلقى عن الله فلا يشرك النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أحد ، وأما بشه فأنما تحقق بسياسة وتأليف ونحو ذلك ، ولا شك أن الشيخين رضى الله عنهما أكثر الأمة في هذه الأمور في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وبعده ، والله أعلم .

وليكن هذا آخر ما أردنا إيراده في كتاب حجة الله البالغة ، والحمد لله تعالى أولاً وآخراً ، وظاهراً وباطناً ، وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وأصحابه أجمعين .



## القصر

| الموضوع                        | الترتيب | الموضوع                                  | الترتيب |
|--------------------------------|---------|--|---------|
| أحكام البيع                    | ٦٥٨     | المتره                                   | ٤١٧     |
| التبرع والتعاون                | ٦٦٤     | الأموال التي لا بد منها في الصلاة        | ٤١٩     |
| القرائن                        | ٦٧٠     | أذكار الصلاة وميثاقها المندوب إليها      | ٤٢٨     |
| من أبواب تدبير المنزل          | ٦٨٠     | مالا يجوز في الصلاة وسجود السهر والتلاوة | ٤٤٠     |
| الحلية وما يتعلق بها           | ٦٨١     | سجدة السهو والتلاوة                      | ٥٤٢     |
| ذكر العورات                    | ٦٨٦     | الترافل                                  | ٤٤٤     |
| صفة التكاح                     | ٦٩٠     | الاقتصاد في الصل                         | ٤٥٩     |
| المهرمات                       | ٦٩٨     | صلاة المذنوبين                           | ٤٦٢     |
| آداب المباشرة                  | ٧٠٥     | الجماعة                                  | ٤٦٧     |
| حقوق الزوجية                   | ٧٠٨     | الجمعة                                   | ٤٧٤     |
| الطلاق                         | ٧١٤     | الميدان                                  | ٤٧٩     |
| الخلع والظهار واللعان والإيلاء | ٧١٩     | المنائز                                  | ٤٨٢     |
| العدة                          | ٧٢٢     | من أبواب الزكاة                          | ٤٩٧     |
| تربية الأولاد والآباء          | ٦٢٥     | فضل الإقناق وكرامية الإمساك              | ٥٠١     |
| المعقة                         | ٧٢٧     | مقادير الزكاة                            | ٥٠٦     |
| من أبواب سياسة المدن           | ٧٣٥     | المصارف                                  | ٥١٠     |
| الخلافة                        | ٧٣٧     | أموال تتعلق بالزكاة                      | ٥١٥     |
| المنظلم                        | ٧٤٢     | من أبواب الصوم                           | ٥١٨     |
| المحدود                        | ٧٥٦     | فضل الصوم                                | ٥٢٣     |
| القضاء                         | ٧٧٥     | أحكام الصوم                              | ٥٢٥     |
| الجهاد                         | ٧٨٤     | أموال تتعلق بالصوم                       | ٥٣١     |
| من أبواب المعيشة               | ٨٠٤     | من أبواب الحج                            | ٥٣٥     |
| الأطعمة والأشربة               | ٨٠٥     | صفة المناسك                              | ٥٤٠     |
| آداب الطعام                    | ٨١٧     | قصة حجة الوداع                           | ٥٤٨     |
| المسكرات                       | ٨٢٤     | أموال تتعلق بالحج                        | ٥٥٦     |
| البس والزيئة والأواني ونحوها   | ٨٢٨     | من أبواب الإحسان                         | ٥٦٠     |
| آداب الصحة                     | ٨٤٣     | الأذكار وما يتعلق بها                    | ٥٦٨     |
| أحكام التدوير والأيمان         | ٨٥٦     | بقية مباحث الإحسان                       | ٥٩١     |
| من أبواب تنقي                  | ٨٦٠     | المقامات والأحوال                        | ٦٠٦     |
| سير النبي صلى الله عليه وسلم   | ٨٦١     | من أبواب اجتناء الرزق                    | ٦٤٠     |
| السنن                          | ٨٧٧     | اليوم المنهي عنها                        | ٦٤٦     |
| المناتب                        | ٨٨٠     |  |         |





# **HOGAT ULLAH EL-BALIGHA**

---

*Sheikh Waliyo' Allah Al-Dahlawy*

---

COULD BE GET FROM

---

**DAR EL KOTOB EL HADISSA**

**Prop. Tewfik Afifi Amer**

**14, Rue El Gamhourieh « Abdine » Le Caire**

**Tél. 914334 - R.C. 74733**









Universitäts- und  
Landesbibliothek Bonn



0598429